



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

### **Usage guidelines**

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

### **About Google Book Search**

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>



Columbia University  
in the City of New York

THE LIBRARIES







Al-Mi'rāj al-Kabīr

by

Najm ad-Dīn al-Ghāṣṣī

Cairo 1295 A.H. [= 1878]

This has been rebound, but otherwise it is a perfect copy of the excessively rare edition of 1295.

53169 B

م

المعراج الكبير لعالم التفسير البحر المحرر الامام  
نجم الدين الفخري الهام تقده الله برحمته  
واسكنه فسيح جناته  
آمين

السطر  
٨٤  
٨٧  
٩٢  
٩٤  
٩٦  
١١٧  
١٢٢  
١٢٢  
١٢٤

السطر  
١٢٤  
١٢٣  
١٢٢  
١٢١  
١٢٠  
١١٩  
١١٨  
١١٧  
١١٦  
١١٥  
١١٤  
١١٣  
١١٢  
١١١  
١١٠  
١٠٩  
١٠٨  
١٠٧  
١٠٦  
١٠٥  
١٠٤  
١٠٣  
١٠٢  
١٠١  
١٠٠  
٩٩  
٩٨  
٩٧  
٩٦  
٩٥  
٩٤  
٩٣  
٩٢  
٩١  
٩٠  
٨٩  
٨٨  
٨٧  
٨٦  
٨٥  
٨٤  
٨٣  
٨٢  
٨١  
٨٠  
٧٩  
٧٨  
٧٧  
٧٦  
٧٥  
٧٤  
٧٣  
٧٢  
٧١  
٧٠  
٦٩  
٦٨  
٦٧  
٦٦  
٦٥  
٦٤  
٦٣  
٦٢  
٦١  
٦٠  
٥٩  
٥٨  
٥٧  
٥٦  
٥٥  
٥٤  
٥٣  
٥٢  
٥١  
٥٠  
٤٩  
٤٨  
٤٧  
٤٦  
٤٥  
٤٤  
٤٣  
٤٢  
٤١  
٤٠  
٣٩  
٣٨  
٣٧  
٣٦  
٣٥  
٣٤  
٣٣  
٣٢  
٣١  
٣٠  
٢٩  
٢٨  
٢٧  
٢٦  
٢٥  
٢٤  
٢٣  
٢٢  
٢١  
٢٠  
١٩  
١٨  
١٧  
١٦  
١٥  
١٤  
١٣  
١٢  
١١  
١٠  
٩  
٨  
٧  
٦  
٥  
٤  
٣  
٢  
١



(بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ)

الحمد لله الذي رفع قدر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في الدنيا وفي  
 الاخرى \* واسرى به ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى  
 فأعظم بذلك نقرا \* وقد مره جبريل فصلى بالانبياء والمرسلين ليعلم به  
 انه الامام الاعظم وانه بذلك المقام احرى \* ثم رقى الى السموات العلا  
 الى سدرة المنتهى فظهر لمستوى سمع فيه صريف الاقلام ورأى  
 من آيات ربه الكبرى \* وتجلى له وخطب به وثبت فؤاده واعطاه  
 سؤاله واعظم له بذلك اجرا \* فسبحانه من الهزله نفسه بنقسه في مقام  
 الاتباع عن الانسرا \* واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة  
 تتوالى علينا امداد اتمها تترى \* واشهد ان سيدنا محمد اعجبه ورسوله  
 الذي بعثه رجة للعالمين وكناز لهم وذخرا \* صلى الله عليه وسلم وعلى آله

وصحبه وتابعيهم خصوصا وارثيه الذين اشاد الله تعالى لهم  
 في الخافقين ذكرنا \* أما بعد فقد قال الله تعالى في كتابه المبين  
 وهو اصدق القائلين (بسم الله الرحمن الرحيم سبحان الذي اُسرى  
 بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله  
 لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير) ومنته كل من شاء الله تعالى  
 على بعض فوائد هذه الآية الكريمة وعلى بعض فوائد آيات من  
 أول سورة والنجم ثم نورد حديث قصة الاسراء والمعراج وتكلم  
 على بعض فوائد ذلك ان شاء الله تعالى مستمدا من الله تعالى المعونة  
 والهداية والكفاية والرعاية (فمنقول) سبب نزولها كما قاله الامام  
 أبو حيان أن النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر الاسراء به كذبوه  
 فانزلها الله تعالى ووجه اتصال هذه السورة بما قبلها ومناسبتها لها  
 انه تعالى لما أمره على الله عليه وسلم بالصبر ونهاه عن الحزن عليهم  
 وان يضيق صدره من مكرهم وكان من مكرهم نسبته الى الكذب  
 والسحر والشعر وغير ذلك مما رموه به أعتب الله تعالى ذلك بشرفه  
 وفضله واحتمائه وعلو منزلته عنده بذكر الاسراء في أول هذه السورة  
 وأيضا لما أمره بالصبر في آخر السورة المتقدمة بقوله واصرروا صبرك  
 الابانة والصبر هو التحمل للمكاره والتحمل من جملة ما يؤدي الى  
 التجمل ومنه ما ذكره في أول هذه السورة \* وقد روى البخاري عن ابن  
 مسعود أنه قال في سورة بني اسرائيل والكهف ومريم وطه  
 والانبياء من العتاق الاول وهن من تلادى والعتاق بكسر العين  
 المهجلة جمع عتيق والعرب تجعل كل شيء بلغ الغاية في الجودة عتيقا  
 والاول بضم الهمزة وفتح الواو المخففة والاولية باعتبار حفظها



أو باعتبار نزولها الانها ميكات وقوله من تلادى بكسر التاء الفوقية  
 وتخفيف اللام وبعد الالف دالمه حلة أى ءء حفظته قد بما وهو  
 ضد الطارف ومراده ان لهن فضلا باعتبار ما تقدم وما تضمنه مفتتح  
 كل منها من أمر غريب وقع في العالم خارق للعادة وهو الاسراء وقصة  
 أصحاب الكهف وقصة مريم وهذا وجه في ترتيبها وهو اشتراكها  
 في قدم النزول وكونها ميكات وكما مشتملة على القصص \* وروى  
 الامام أحمد عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يقرأ في كل ليلة بنى اسرائيل والزمر \* والحكمة  
 في افتتاح هذه السورة بالتسبيح كما قاله في زاد المسير وجهان \* أحدهما  
 ان العرب تسبح عند الامر العجيب فيكأن الله سبحانه وتعالى عجب  
 خلقه بما أسدى الى رسوله صلى الله عليه وسلم من الاسراء به \* الثاني  
 ان يكون نخرج من خرج الرد عليهم لانه صلى الله عليه وسلم لما حدثهم  
 عن الاسراء كذبوه فيكون المعنى تنزه الله تعالى ان يتخذ رسولا  
 كذابا (فان قلت) ما الحكمة في افتتاح سورة الاسراء بالتسبيح  
 والكهف بالتحميد (أجيب) بان التسبيح حيث جاء قد قدم على  
 التحميد نحو فسبح بحمديك سبحان الله والحمد لله لان التسبيح  
 هو التنزيه والمحمد هو الثناء فالاول من باب التخليه والثاني من باب  
 التخليه والتخليه مقدمة على التخليه وأجيب أيضا بان سورة  
 سبحان لما اشتملت على الاسراء وكذب المشركون به النبي صلى الله  
 عليه وسلم وتكذيبه تكذيب لله تعالى أتى سبحان لتنزيه الله عز  
 وجل عما يليق به وينسب اليه من الكذب وسورة الكهف وتاخر  
 ما نزلت بعد سؤال المشركين عن قصة أصحاب الكهف وتاخر

الوحي نزلت مبينة ان الله تعالى لم يقطع نعمته عن نبيه صلى الله عليه وسلم ولا عن المؤمنين بل اتم عليهم النعمة بانزال الكتاب فناسب افتتاحها بالحمد على هذه النعمة \* وأما سبحانه فهو اسم بمعنى التسبيح الذي هو التنزيه فهو اسم واقع موقع المصدر ولا يكاد يستعمل الا مضافا وقد يستعمل علما فيقطع عن الاضافة ويمنع من الصرف واتصاه بفعل مضمر أى أسبح الله سبحانه ثم نزل سبحانه منزلة الفعل فسد مسده ودل على التنزيه البليغ لان في حذف العامل واقامته مقامه الدلالة على ان المقصود بالذات هو المصدر والفعل تابع فيفيد الاخبار بسرعة وجود التنزيه واذا قلنا بانه علم للتسبيح فالعلم على نوعين علم شخصي وعلم جنسي ثم انه يكون تارة للعين وتارة للمعنى فهذا من العلم الجنسي الذي يكون للمعنى (فان قلت) لفظ سبحانه واجب الاضافة فكيف الجمع بين العلية والاضافة (أجيب) بانه يشكر ثم يضاف كما قال الشاعر  
علا زيدا نا يوم النقار من زيد كم \* بأبيض ماضى الشفرتين يمانى  
والتسبيح مما استأثر الله به كما قال بعضهم فسد أبالمصدر أى بالاسم  
الموضوع موضعه في بنى اسرائيل لان المصدر الاصل ثم بالماضى  
فى الحديد والحشر والصف لانه أسبق الزمانين ثم بالمضارع فى الجمعة  
والتغابن ثم بالامر فى الاعلى استيعابا لهذه الكلمة من جميع  
جهاتها فهو ذكر يعظم الله تعالى به مختص به لا يصلح لغيره  
ولا يستعمل الا فيه وأما قول الشاعر  
\* سبحانه من علة الفخر فعلى سبيل الشذوذ أى العجب من  
علمة اذ يفخر والعرب تقول سبحانه من كذا اذا تعجب منه

قال الراغب وقول الشاعر سبحان من علقمة الفاسخ تقديره  
سبحان علقمة على التهكم فزاد فيه من ردا الى أصله وقيل أراد  
سبحان الله من أجل علقمة فحذف المضاف اليه انتمى فعلى الثاني  
لاشد وذفيه لانهما استعمل في غير الله لانه مضاف اليه وقد حذف  
المضاف اليه وهو مراد للعلم به وأبقى المضاف على حاله مراعاة لاغلب  
أحواله أعني التجرد عن التنوين وعلى ذلك لاشاهد فيه على العلية  
لانه مضاف وفي الوجه الاول نظر لان من لا تراد في الاثبات وعلقمة  
صحابي قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبابيع وهو شيخ  
واستعمله عمر رضي الله عنه على حوران ومات بها \* وفي الاستيعاب  
علقمة بن علانة الكلابي العامري من المؤلفة قلوبهم كان سيديا  
في قومه حلما عاقلا ولم يكن فيه ذلك الكرم \* وأمام معناه  
فقد روى الحاكم ان طلحة بن عبيد الله رضي الله تعالى عنه سأل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى سبحان الله فقال تنزيه الله  
من كل سوء \* وروى ابن أبي حاتم عن علي رضي الله تعالى عنه قال  
سبحان الله كلمة أحبها الله لنفسه ورضيها وأحب ان يقال له (وقال)  
الكرماني وغيره اعلم انه تعالى له صفات سلبية مثل لا شريك له  
ولا ضد ولا نداء وكذا سائر التزهات وتسمى بصفات الجلال وله  
تعالى صفات وجودية كالعلم والقدرة وتسمى بصفات الاكرام  
فالتسبيح اشارة الى الاولى وأصل ذلك الاقتباس من قوله تعالى  
ذو الجلال والاكرام وحاصل المعنى تنزيه الحق تعالى نفسه المقدسة  
عن جميع شوائب النقص وتبعيده عن السوء في الذات والصفات  
والافعال والاسماء والاحكام فيلزم نفي الشريك والصاحبة والولد

وجميع الرذائل من سبغ في الارض اذا ذهب فيها وابتعدى ما بعد  
 الذي له هذه القدرة عن جميع النقائص وصدر به هنا التنزيه فاعل  
 ما بعده عن النقائص اول تنزيهه تعالى عن العجز عن اسرانه بعبد  
 لئلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى \* وقد ورد في فضل  
 التسبيح ما رواه مسلم وغيره عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم الأ خير لك بأحب الكلام الى  
 الله سبحانه وتعالى ان أحب الكلام الى الله سبحانه وتعالى سبحان  
 الله وبجمده وفي رواية الترمذي سبحان ربي وبجمده وفي رواية  
 لمسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي الكلام أفضل قال  
 ما اصطفى الله ملائكته أو لعباده سبحان الله وبجمده وهذا محمول  
 على كلام الآدميين والافالقرآن أفضل من التسبيح والتهليل  
 المطلق وأما المأثور في وقت أو حال فلا شغال به أفضل \* وفي صحيح  
 مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبجمده في يوم مائة مرة غفرت  
 ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر قال الطيبي يوم مطلق لم يعلم في أي  
 وقت من أوقاته وقال غيره ظاهر الاطلاق يشعر بأنه يحصل  
 هذا الاجرام المذكور لمن قال ذلك مائة مرة سواء أقالها متواليه  
 أو متفرقة في مجالس أو بعضها أول النهار وبعضها آخره وقوله  
 غفرت ذنوبه أي الصغائر من حقوق الله تعالى خاصة لان حقوق  
 الناس لا تغفر الا باسترضاء الخصوم \* وروى البزار عن عبد الله بن عمر  
 رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال  
 سبحان الله العظيم وبجمده نرست له نخله في الجنة \* وأخرج



الطبراني في الاوسط والخرائطى وابن مردويه عن ابن عباس قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اذا أصبح سبحان الله  
وبحمده ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله وكان آخر يومه عتيق  
الله قال الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد بعد ايراده ما رواه الطبراني  
في الاوسط وفيه من لم أعرفه اه وهذه فائدة عظيمة ينبغي ان  
يحافظ عليها وغنية جسيمة يادى الى الاعتناء بها والمداومة عليها  
ويشبهها ما تداولة السادة الصوفية من قول لا اله الا الله سبعين  
ألف مرة ويذكرون ان الله تعالى يعترف بها رقبته من قالها واشترى بها  
نفسه من النار أو رقبته من يقولها عنه ويشترى بها نفسه من  
النار ويحافظون على فعلها لانفسهم ولبن مات من أهاليهم  
واخوانهم وقد ذكرها الامام الباقى والعارف الكبير المحيوى ابن  
عربي وأوصى بالمحافظة عليها وذكرها انه قد ورد فيها خبر نبوى  
وحكوا ان شابا صالحا كان من أهل الكوفة ماتت أمه فصاح  
وبكى وخر مغشيا عليه ثم سئل عن سبب ذلك فذكر انه رأى أمه في  
النار وكان بعض المشايخ من السادة الصوفية حاضرا وكان قد  
قال هذه السبعين ألفا واراد ان يعدها لنفسه فقال في نفسه  
عندما سمع قول الشاب المذكور اللهم انك تعلم انى هالت هذه  
السبعين ألف ليلة وأريد ان أذخرها لنفسي وأشهدك انى قد  
اشترت بها أم هذا الشاب من النار فما استتم هذا الوارد الا وتبسم  
الشاب وسر وقال الحمد لله أرى أمى قد أخرجت من النار وأمر بها  
الى الجنة فقال الشيخ المذكور فحصل لى فائدة ثان صدق الخبر  
المذكور وصحته وصدق كشف هذا الشاب اه لكن الحديث

المذكور قال بعض المشايخ لم ترد به السنة فيما أعلم وقد وقفت  
 على صورة سؤال العافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى عن هذا  
 الحديث وهو من قال لا اله الا الله سبعين ألفا فقد اشترى نفسه من  
 الله تعالى هل هو حديث صحيح أو حسن أو ضعيف وصورة جوابه  
 أما الحديث يعني المذكور فليس بصحيح ولا حسن ولا ضعيف بل هو  
 باطل موضوع لا يتحل روايته الا مقرونا ببيان حاله انتهى لكن  
 ينبغي للشخص أن يفعلها اقتداء بالسادة الصوفية وامثالا لقول  
 من أوصى بها وتبركا بأفعالهم وقد ذكرها الشيخ الولي الزاهد سيدي  
 محمد بن عراق نفعنا الله تعالى ببركاته في بعض سفيناته المؤلفة وقال  
 كان شيخه يأمر بها وذكر أن بعض اخوانه ذكر له عن بعض الصالحاء  
 انه كانت له سبعة عدها ألف وكان يديرها سبعين مرة من بعد صلاة  
 الصبح الى طلوع الشمس قال وهذه كرامة له من الله تعالى فنسأل الله  
 تعالى أن يمن علينا بذلك وأن يلحقنا بعباده الصالحين انتهى \* وعن  
 شريح العابد قال بلغني انه لو قسم ثواب تسبيحة علي جميع هذا  
 الخلق لاصاب كل واحد منهم خيرا وفضائل كثيرة شهيرة وفيما  
 ذكرناه كفاية لمن له بصيرة (وقوله تعالى أسرى بعدده) قال أهل  
 اللغة أسرى وسرى لغتان زاد بعضهم انهما مختصان بسير الليل  
 وأسرى لازم كسرى فيحتاج الى التعدية والهمزة هنا ليست  
 للتعدية خلافا لابن عطية وانما المعدي الباء في بعدد ولا تقتضي  
 مصاحبة الفاعل للمفعول في الفعل عند الجمهور خلافا للمبرد  
 والسهيلي والعبدي في اللغة المملوك من نوع من يعقل وقال في  
 المحكم العبد الانسان حرا كان أو ورقيا لانه مملوك لبارئه وقال

سببويه انه في الاصل صفة ولكنه استعمل استعمال الاسماء  
وأجمع المسلمون على ان المراد بالعبده هنا سيدنا محمد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقال هنا بعبده دون نبيه أوحى به لثلاث  
أمته كالنصارى أولان وصفه بالعبودية المضافة الى الله تعالى  
أشرف المقامات قال الاستاذ أبو علي الدقاق رحمه الله تعالى ليس  
للمؤمن صفة أتم ولا أشرف من العبودية ولهذا أطلقها الله تعالى  
على نبيه في أشرف المواطن كقوله سبحانه الذي أسرى بعبده  
الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب تبارك الذي نزل الفرقان على  
عبده فأرعى الى عبده ما أوحى \* وقال البرهان النسفي رحمه الله تعالى  
قيل لما وصل النبي صلى الله عليه وسلم الى الدرجات العالية  
والمراتب الرفيعة في المعراج أوحى الله تعالى اليه يا محمد بم أشرفك  
قال يارب بان تنسبني الى نفسك بالعبودية فأنزل الله تعالى سبحانه  
الذي أسرى بعبده وفي معنى ذلك قيل

لا تدعى الا بعبدها \* فانه أشرف أسمائه

وأقوال العلماء في العبد والعبودية كثيرة وكل أحد تكلم بلسان  
قاله على قدر مقامه وحاله فقال ابن عطاء الله العبد الذي لا ملك له  
وقال روم بتحقيق العبد بالعبودية اذا سلم القياد من نفسه الى ربه  
وتبرأ من حوله وقوته وعلم ان الكل له وبه \* وقال عبد الله بن محمد  
حزت صفة العبودية ان كنت لا ترى لنفسك ملكا وتعلم انك لا تملك  
لها نفعا ولا ضرا وما أحسن ما قيل في هذا القبييل  
وكنت قديماً أطلب الوصل منهم \* فلما أتاني العلم وارتفع الجهل  
تيقنت ان العبد لا طلب له \* فان قربوا فاضل وان أبعدوا عدل

وان أظهر والم يظهر واغير وصفهم

وان ستمروا فالستر من أجلهم يحلو  
 (قال) الامام الرازي دل قوله تعالى بعبدته على ان الاسراء كان  
 بحسب رسول الله صلى الله عليه وسلم لان العبد اسم للجسد والروح  
 قال الله تعالى أرايت الذي ينهى عبداً اذا صلى وانه لما قام عبد  
 الله يدعوه وقوله تعالى ليلا هو ظرف للاسراء واستشاكل كثير من  
 الناس كون ليلا ظرفاً للاسراء لانه تقدم ان الاسراء هو سير الليل  
 فاذا أطلق الاسراء فهم منه انه واقع ليلا فهو كالصباح في شرب  
 الصباح لا يحتاج الى قوله شربت الصباح صباحا وجوابه ان الامر  
 وان كان كذلك الا ان العرب تفعل مثله في ذلك في بعض الاوقات اذا  
 أرادت تأكيد الامر والتأكيد نوع من أنواع كلامهم وأسلوب منه  
 والعرب تقول أخذ يده وقال بلسانه وقال بعضهم فائدة التأكيد  
 هنا رفع توهم المجاز لانه قد يطلق على سير النهار أيضا وقال الزمخشري  
 أراد بقوله ليلا بلفظ التأكيد تقليل مدة الاسراء انه وقع السرى به  
 في بعض الليل من مكة الى الشام مسيرة أربعين ليلة وذلك ان التأكيد  
 فيه تدل على معنى البعوضة وقال يشهد لذلك قراءة عبد الله  
 وحذيفة من الليل أي بعض الليل وقال غيره فكان المعنى سبحان  
 الذي أسرى بعبدته في ليل واحد من كذا الى كذا وهو موضع التعجب  
 وانما عدل عن ليلا الى ليل لانهم اذا قالوا أسرى ليلا كان ذلك  
 في الغالب لاستيعاب الليلة بالسرى ف قيل ليلا أي في ليل (قال) ابن  
 المنير رحمه الله تعالى وانما كان الاسراء ليلا لانه وقت الخلو  
 والاختصاص عرفا ولانه وقت الصلاة التي كانت مفروضة عليه



في قوله تعالى ثم الليل وليكون أبلغ للمؤمن بالآية ان بالغيب وفتنة  
 للكافر \* وقال بعض أهل الاشارات لما سماه الله آية الليل وجعل  
 آية النهار مبصرة انكسر الليل فخير بان أسرى فيه بمحمد صلى الله  
 عليه وسلم (قال) ابن دحية أكرم نبينا صلى الله عليه وسلم ليلا بامور  
 منها انشقاق القمر وايمان الجن به ورأى اصحابه نيرانهم كما في صحيح  
 مسلم وخرج الى الغار ليلا والليل أصل ولهذا كان أول الشهر  
 وسواده يجمع ضوء البصر ويحد كليل النظر ويستلذ فيه بالسهر  
 وكان صلى الله عليه وسلم أكثر اسفاره ليلا وقال عليه الصلاة  
 والسلام عابكم بالدجلة فان الارض تطوى بالليل والليل وقت  
 الاجتهاد للعبادة وكان صلى الله عليه وسلم يقوم حتى تورمت قدماه  
 وكان قيام الليل في حقه واجبا فلما كانت عبادة ليلا أكرم بالاسراء  
 فيه وليكون أجر المصدق به أكثر ليدخل فيمن آمن بالغيب دون من  
 عاينه نهارا و قد قدم الحق تبارك وتعالى ذكر الليل في كتابه على ذكر  
 النهار فقال عز وجل وجعلنا الليل والنهار آيتين وهو الذي جعل  
 الليل والنهار خلفه لمن أراد ان يذكرا أو أراد شكورا الى غير ذلك  
 من الآيات وصح انه صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا تبارك وتعالى  
 كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من  
 يدعوني فاستجب له ومن يسألني فاعطيه ومن يستغفرني فاعف له  
 الحديث وهذه الخصوصية لم تجعل للنهار به بها صلى الله عليه وسلم  
 لما في ذلك الوقت من الليل من سعة الرحمة ومضاعفة الاجر وتجميل  
 الاجابة ولا بطل كلام الفلاسفة ان الظلمة من شأنها الاهانة والشر  
 ولان الله تعالى اكرم اقواما في الليل بانواع الكرامات كقوله في قصة

ابراهيم صلى الله عليه وسلم فلما جن عليه الليل الآتية وفي لوط صلى  
 الله عليه وسلم بقوله فأسر باهلك بقطع من الليل وفي موسى صلى الله  
 عليه وسلم وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وناجاه ليلًا وأمره باخراج  
 قومه ليلًا هـ ومن هنا اختلف في التفضيل بين الليل والنهار وصنف  
 فيه بعضهم كتابا فرج الليل بوجوه منها ما تقدم آتفا ومنها سبقه  
 النهار أي تقدمه عليه في الخلق وفيه ساعة الاجابة كما تقدم وهي في  
 كل الليالي بخلاف الايام فهي منها في يوم الجمعة فقط \* ورجح النهار  
 بوجوه منها قوله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم  
 عرفة أو يوم الجمعة لكن رديان هـ بالنسبة للايام لا الليالي وبأن  
 ليلة القدر خير من ألف شهر وقد دخل في هذه الليلة أربعة آلاف  
 جمعة (قلت) ومن أعظم الأدلة القاطعة للنزاع الدالة على تفضيل  
 الليل وقوع رؤية الله تعالى فيه للنبي صلى الله عليه وسلم ليلة  
 الاسراء ونزول القرآن فيه كما يدل عليه قوله تعالى انا أنزلناه في ليلة  
 القدر الآتية والله أعلم (قال) أبو امامة بن النخاس رحمه الله تعالى  
 ليلة الاسراء أفضل من ليلة القدر في حق النبي صلى الله عليه وسلم  
 وليلة القدر أفضل في حق الامة لانها لهم خير من عمل أكثر من ثمانين  
 سنة ممن كان قبلهم وأما ليلة الاسراء فلم يأت في أرجحية العمل فيها  
 حديث صحيح ولا ضعيف ولذلك لم يبينها النبي صلى الله عليه وسلم  
 وقول الامام البلقيني رحمه الله تعالى في قصيدته التي مدح فيها  
 النبي صلى الله عليه وسلم

اولاً رؤيته في ليلة فضلت \* ليلالي القدر فيها الرب رضا كما  
 يؤخذ منه ان ليلة الاسراء أفضل من ليلة القدر ولعل الحكمة في

ذلك كما قاله في الاصطفاء اشتمالها على رؤيته التي هي أفضل كل شئ  
 ولذلك لم يجعلها ثوابا عن عمل من الاعمال مطلقا بل من بها على عبادة  
 المؤمنين يوم القيامة تفضلا منه تعالى انتهى وهذا يؤيد ما قدمناه  
 آنفا في تفضيل الدليل لكونه يبيح النظر في تحرير محل الخلاف  
 وقد حرره بعضهم كما وجد بخط الحافظ ابن حجر نقلا عن المهدي  
 فقال ان كان المراد ان ليلة الاسراء ونظائرهما من كل عام أفضل  
 من ليلة القدر بحيث يكون قيامها والدعاء فيها أفضل من ليلة  
 القدر فهذا باطل لم يقله أحد من المسلمين وهو معلوم الفساد  
 بالاضطرار وان اراد الليلة المعينة التي أسرى فيها بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم وحصل له فيها ما لم يحصل له في غيرها من غير أن يشترع  
 تخصيصها بقيام ولا عبادة فهذا صحيح ان قام دليل على ان انعام الله  
 تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء كان أعظم من انعامه  
 عليه بانزال القرآن ليلة القدر وهذا لا يعلم الا بالوحي ولا يجوز لاحد ان  
 يتكلم فيه بلا علم ولا يعرف عن أحد من الصحابة انه خص ليلة  
 الاسراء بامر من الامور ولهذا لا يعرف أي ليلة كانت وان كان  
 الاسراء في نفسه من أعظم فضائله كما انه صلى الله عليه وسلم لم يفضل  
 عارضا الذي أنزل عليه فيه الوحي ولا خص اليوم الذي ابتدئ فيه  
 بالوحي بشئ انتهى وظاهر هذا الكلام ان الخلاف بين الليلة  
 المعينة التي أسرى فيها بالنبي صلى الله عليه وسلم وبين ليلة القدر  
 التي أنزل فيها القرآن كما يدل عليه قوله ان قام دليل على ان انعام  
 الله تعالى على نبيه ليلة الاسراء كان أعظم من انعامه بانزال  
 القرآن ليلة القدر وأما الليلة المعينة التي أسرى به صلى الله عليه

وسلم فيها وليلة القدر من كل عام فينبغي ان يكون فيها قول أبي امامة  
 ابن النخاس المتقدم وأما نظائر اليلة المعينة من كل عام فلا شك في ان  
 ليلة القدر من كل عام أفضل منها لما لا يخفى (وقوله تعالى من المسجد  
 الحرام) من لا بداء الغاية والمسجد لغة مقول بالكسر اسم لمكان  
 السجود وبالفتح اسم للمصدر واما شرعا فكل موضع من الارض  
 لقوله صلى الله عليه وسلم جعلت لي الارض مسجدا وترتبه اطهر ورا  
 ولما كان السجود أشرف أفعال الصلاة لقرب العبد من ربه اشتق  
 اسم المكان منه فقبل مسجد ولم يقولوا امر كع ثم ان العرف خصص  
 المسجد بالمسكن المهيأ للصلوات الخمس حتى يخرج المصلى المجمع فيه  
 للاعباد ونحوها فلا يهبطى حكمه وكذلك الربط والمدارس فانها  
 هيئت لغرض ذلك والحرام أى المحرم وهو ضد الحلال وذلك لما منع  
 المحرم فيه مما يجوز لغيره ولما منع في الحرم مما يجوز في غيره من البلاد  
 (قال) الماوردى كل موضع ذكر الله فيه المسجد الحرام فالمراد به  
 الحرم الا في قوله تعالى فول وجهك شطر المسجد الحرام فانه أراد به  
 الكعبة (وقال) بهضم المراد بالمسجد الحرام في قوله تعالى لى سبحان  
 الذى أمرى بعبده ليلام من المسجد الحرام مكة لانه صلى الله عليه  
 وسلم كان في بيت أم هانئ \* وأول مسجد وضع على الارض المسجد  
 الحرام وهو مسجد مكة شرفها الله تعالى كما قال تعالى ان أول بيت  
 وضع للناس الذى بيكة مبارك كاوفى الصالحين عن أبي ذر رضى الله تعالى  
 عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول مسجد وضع  
 على الارض قال المسجد الحرام قلت ثم أى قال المسجد الاقصى قلت  
 وكى بينهما قال أربدهون عاما الحديث وقد اشكل هذا الحديث على



بعضهم فقال معلوم ان سليمان بن داود صلى الله عليه وسلم لما بنى  
 بيت المقدس سأل الله تعالى ثلاثا الحديث الا ترى ان شاء الله تعالى  
 وهو بعد ابراهيم صلى الله عليه وسلم كما قاله أهل التاريخ بأكثر من  
 ألف عام وهذا القائل جهل التاريخ فان سليمان عليه الصلاة  
 والسلام انما كان لمن المسجد الاقصى تجديده لا تأسيسه والذي  
 أسسه هو يعقوب بن اسحق صلى الله عليه وسلم بعد بناء ابراهيم  
 الكعبة بهذا القدر وقال بعضهم ان هذين المسجدين وضعا قديما  
 ثم خربا ثم بنيا انتهى وزعم بعضهم ان أول من بنى البيت آدم وان  
 غيره من ولده وضع بيت المقدس بعده بأربعين عاما حكاها ابن الجوزي  
 وغيره وذكر ابن هشام في التيجان ان آدم عليه الصلاة والسلام لما  
 بنى البيت أمره جبريل بالمسير الى بيت المقدس وان يبنيه قبناه  
 ونسك فيه (وقوله تعالى الى المسجد الاقصى) كلمة الى لانه الغاية  
 وملولاه اهنا انه وصل الى حد ذلك المسجد ولادلالة في اللفظ على انه  
 دخل لكن القرينة تدل على دخوله وهي العلم بانه انما أسرى به الى  
 بيت المقدس ليدخله ويبعد أن يسرى به الى بيت المقدس ولا يدخله  
 وصرحت السنة الصحيحة بما اقتضته القرينة من دخوله صلى  
 الله عليه وسلم المسجد الاقصى وهو الذي عمره بنى الله سليمان صلى الله  
 عليه وسلم بأمر الله عز وجل كما تقدم وما زال مكرما محترما وهو أحد  
 المساجد الثلاثة التي لا تشد الرحال شرعا الا اليها أي لا يقصد بالزيارة  
 والتعظيم من جهة أمر الشارع الا هذه الثلاثة \* وقد روى  
 الترمذي وابن ماجه وغيرهما ان سليمان لما بنى بيت المقدس سأل الله  
 تعالى ثلاثا سأله ملكا لا ينبئ لاحد من بعده فاعطاه اياه وسأله حكا

يواطئ حكمه فاعطاء اياه وسأله من أفي هذا البيت يريد بيت  
 المقدس لا يريد الا الصلاة فيه - أن يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا رجو ان يكون قدا عطاء  
 الثالثة وروى أبو داود وابن ماجه عن ميمونة قالت قلت يا رسول الله  
 أفتنا في بيت المقدس قال أرض المحشر والمنشرا تتوه فصلوا فيه فان  
 صلاة فيه كالف صلاة في غيره قلت ارايت ان لم استطع اصلي فيه قال  
 فتمدي لذي يتايسر فيسه ففعل ذلك فهو كمن اتاه \* وهو معدن  
 الانبياء من لدن الخليل صلى الله عليه وسلم ولذا اجتمعوا له هناك كلهم  
 وامهم في علمتهم ودارهم ليدل ذلك على انه الرئيس المقدم والامام  
 الاعظم صلى الله عليه وسلم (والاقصى) افعل من القصي والفاصي  
 هو البعيد وسمى بالاقصى لبعده المسافة بينه وبين المسجد الحرام  
 فيبينها مسافة ثلاثين يوما عادة <sup>ولانه لم يكن وراءه</sup> مسجدا فثبت  
 له هذا الذمت وان كان وراءه بعد مساجد هي اقصى منه لان العلية  
 اذا ثبتت اسبب لم يضر زوال ذلك السبب \* ويحتمل ان يريد بالاقصى  
 البعيد دون مفاضلة فاقول التفضيل ليس على بابه وكان اقصى أي  
 ابعد مسجدا عن أهل مكة يعظم بالزيارة وقيل وصفه بالاقصى منهم -  
 أي من العرب أو من الكعبة أو من أهل مكة أو من النبي صلى الله  
 عليه وسلم (قال) الامام ابن جرير والحكمة في اسرته صلى الله  
 عليه وسلم <sup>اولا</sup> الى بيت المقدس لظهارا لما قال علي من عابده لانه لو عرج  
 به من مكة الى السماء لم يجد المعاندة الاعداء مبيلا الى البيان  
 والايضاح فلما ذكر انه أسرى به الى بيت المقدس سألوه عن أسمائه  
 من بيت المقدس كانوا رأوها وعلموا انه لم يكن رأها قبل ذلك فلما

أخبرهم بها حصل التعميق بصدقه فيما ذكر من الاسراء به الى بيت  
 المقدس في ليلة واذا صح خبره في ذلك لزم تصديقه في بقية ما ذكره  
 انتهى \* وقيل الحكمة في ذلك ليحصل له العروج مسـتويًا من غير  
 تعويج لما روى عن كعب ان باب السماء الذي يقال له مصعد  
 الملائكة يقابل بيت المقدس قال وهو أقرب الارض الى السماء  
 بمائة وعشرميلاً قال بعض الحفاظ وفيه نظر \* وقيل الحكمة في  
 ذلك ان الله تعالى أراد ان يريه القبلة التي صلى اليها مدة كما عرف  
 الكعبة التي صلى اليها \* وقيل لانه يجمع أرواح الانبياء فاراد الله  
 تعالى ان يشرفهم بزيارته صلى الله عليه وسلم \* وقيل لانه هجرة فتاب  
 الانبياء فحصل له الرحيل اليه في الجملة ليجمع بين اثنتان الفضائل  
 (وقال) ابن دحية يحتمل ان يكون الحق سبحانه وتعالى أراد ان  
 لا يخلو تربة فاضلة من مشهده ووطء قدمه فتم تقديس بيت المقدس  
 بصلاة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيه فباتم تقديسه أخير  
 صلى الله عليه وسلم انه لا تشد الرحال الا الى ذرته مساجد المسجد  
 الحرام لانه مولده ومقط رأسه وموضع نبوته ومسجد المدينة لانه  
 محل هجرته وأرض تربته ومسجد الاقصى لانه موضع معراجته صلى  
 الله عليه وسلم \* وما أحسن قول بعض العارفين في رمز تلك  
 الحقائق البالغة نهاية التمكين

ومسجدى الاقصى مساجد بزدها \* وطبي ترى أرض عاياتمت  
 (وقوله تعالى الذي باركنا حوله) البركة الزيادة والتمام قال الراغب  
 البركة ثبوت الخبير الالهي في الشئ والمباركة ما فيه ذلك الخبير (فان  
 قيل) كيف قال باركنا حوله ولم يقل باركنا عليه أو فيه مع ان البركة

في المسجد تكون أكثر من خارج المسجد - وله خصوصاً المسجد  
 الاقصى (قلنا) أراد البركة النبوية كالانمار الحارية والاشجار  
 المثمرة وذلك حوله لاقية - وقيل أراد البركة الدينية فانه مقر الانبياء  
 عليهم الصلاة والسلام ومتعبد لهم ومهبط الوحي والملائكة - وانما  
 قال بارتك حوله لتكون بركته أعم وأشمل فانه أراد بما حوله - أحاط  
 به من أرض الشام وما قاربها منها وذلك أوسع من مقادير بيت  
 المقدس ولانه اذا كان هو الاصل وقد بارك في لواحقه وتوابعه من  
 البقاع كان هو من بارك فيه بالطريق الاولي بخلاف العكس - وقيل  
 أراد البركتين النبوية والدينية وفيه ما مر من التوجيه - وقيل  
 المراد باركاً حوله من بركة نشأت منه فعمت جميع الارض لان مياه  
 الارض كلها أصل انفجارها من تحت صخرة بيت المقدس انتهى  
 (فان قيل) اذا كانت البركة حول المسجد الاقصى كما ذكر فماذا يتميز  
 عليه المسجد الحرام (أجيب) بان البركة حول المسجد الاقصى  
 اما باعتبار الدنيا ورفاهيتها وخصبها والبركة حول المسجد الحرام  
 باعتبار الدين والفضل وتضعيف الحسنات فيه للطائفتين والعاكفين  
 والمتوطنين ولوافدين لان الاجر يكون على قدر النصب وهو  
 وادغبر ذي زرع تزهه الله تعالى عن خصب الدنيا وسهتهالة لا يكون  
 القصد اليه عزوجا بقصد الدنيا وهذه البركة الدينية أفضل من تلك  
 البركة الدنيوية انهمى واما ان يكون المراد بالبركة في المسجد  
 الاقصى البركتين الدنيوية والدينية فالبركة الدينية التي في المسجد  
 الحرام تفضلها باعتبار ما تقدم (وحوله) منصوب على الظرفية أى  
 بأوقعنا البركة حوله وحول الشيء جانبه الذي يمكنه ان يتحول اليه



والضمير فيه راجع الى المسجد الاقصى (وقوله تعالى لتريه من آياتنا) قرأ العامة بنون العظمة جريا على باركنا وفيه التفات من الغيبة في قوله أمرى به بسده الى التكلم في باركنا وتريه من آياتنا وطريقة الالتفات من طرق البلاغة في الآية التفاتان فالالتفات الاول كما تقدم والالتفات الثاني هو من التكلم الى الغيبة في قوله انه هو السميع البصير بناء على ان الضمير فيه راجع لله تعالى كما سيأتي ووجه ذلك ان قوله سبحانه الذي أمرى به بسده يدل على مسراه من عالم الشهادة الى عالم الغيب فهو بالغيب أنسب وقوله الذي باركنا حوله دال على انزال البركات وتعظيم شأن المنزل فهو بالحكاية على التخييم أخرى وكذا قوله لتريه من آياتنا يدل على عظمة الارادة والآيات المرتبة فهو أولى بالتعظيم والحكاية على التخييم أيضا (وقوله تعالى انه هو السميع البصير) اشارة الى مقام اختصاصه بالمنح والزاني وغيبة شهوده في عين من يسمع وبني يصرف العود الى الغيبة أولى وقرأ الحسن ليريه بالياء التحميمة أي الله تعالى فعلى هذه القراءة يكون في الآية أربع التفاتات فالثالث والرابع هو الالتفات من التكلم في باركنا الى الغيبة في ليريه ثم التفت الى التكلم في آياتنا ووجهه انه في ليريه اعاد الى مقام السر والغيبة من هذا العالم فالغيبوبة بها أبقى وقوله من آياتنا عود الى التعظيم على ما سبق ومعنى الرؤية هو ما رأى تلك الليلة من عجائب السموات والارض والآيات الدالة على قدرة الله تعالى ومنها ما ذكر في القصة من ذهابه في برهة من الليل مسيرة شهر ومشاهدته بيت المقدس وتمثيل الانبياء له ووقوفه على مقاماتهم \* ومن هنا للتبعية وانما

أقربها هنا تعظيماً لا آيات الله تعالى فان هذا الذي رآه محمد صلى الله عليه وسلم وان كان جليلاً عظيماً فهو بعض بالنسبة الى جملة آيات الله تعالى وعجائب قدرته وجليل حكمته والرؤية هنا بصيرية وقيل قلبية واليه نحنا ابن عطية فانه قال ويحتمل ان يريد ليرى محمد للناس آية أى يكون النبي صلى الله عليه وسلم آية في انه يصنع الله تعالى بمشعر هذا الصنع فتكون الرؤية قلبية على هذا والآية العلامة الظاهرة على ما يلزمها فآية الشيء علامته الظاهرة ثم غلب ذلك على صدق الرسل وعلى الالهية وكرامات الاولياء وما أشبهه ذلك (فان قيل) الآية تدل على انه تبارك وتعالى ما اراه الابيض الآيات وقال في حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وذلك يدل على انه تعالى اراه جميع الآيات فيلزم ان يكون معراج ابراهيم افضل من معراج محمد صلى الله عليه وسلم (اجيب) بأن ملكوت السموات والارض بعض آيات الله تعالى أيضاً بعضاً مخصوصاً والابيض المطلق افضل من البعض الخصوص اذ المطلق ينصرف الى الكمال والجواب المشهور عنه هو ان بعض آيات الله افضل من ملكوت السموات والارض اه (وقوله تعالى انه هو السميع البصير) الصحيح ان الضمير في انه الله تبارك وتعالى أى انه هو السميع لاقوال محمد البصير بافعاله وقال بعض المحققين ولا بعد ان يرجع الضمير الى العبد وهو النبي صلى الله عليه وسلم كما نقله ابو البقاء عن بعضهم قال انه هو السميع لكلامنا البصير لذاتنا وأما توسط ضمير الفصل فلا شعاع باختصاصه به هذه الكرامة وحده ولعل السرفى محيى الضمير بحتمه للامرين الاشارة

الى المملوك وان صلى الله عليه وسلم انما رأى رب العزبة ومع  
 كلامه به (قال) الماوردي في الحكمة في الاثبات بالسميع البصير  
 هنا وجهان أحدهما انه تعالى وصف نفسه بمـ ما وان كانا من  
 صفاته اللازمة لذاته في الاحوال كلها لانه حفظ رسوله عند الاسراء  
 به في ظلمة الليل فلم يضره أن لا يبصر فيها ومع دعائه فاجابه الى ما سأله  
 \* الثاني ان قومه لما كذبوه حين أخبرهم بأسرته فقال السميع  
 يدعي لما يؤولون من تصديق أو تكذيب البصير فيما يفعله من  
 الاسراء والمعراج اه وهذا بناء على ان الضمير لله تعالى وعليه  
 فالسميع هو الذي لا يهزب عن ادراكه مسموع وان خفي فيسمع  
 السر والنجوى بل ما هو اذق وأخفى يدركه بيت التملـ له السوداء  
 في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء يسمع بغير أصمخه وآذان وسمعه  
 منزلة ان يتطرق اليه الحدثنان فالسمع في حقه عبارة عن صفة  
 ينكشف بها كمال صفات السموعات والبصير هو الذي يشاهد ويرى  
 ولا يعزب عنه ما تحت الثرى ابصاره منزلة عن ان يكون بحسنة  
 واجفان مقدس عن الطباع الصور والالوان في ذاته تعالى  
 كما يتابع في حذقة الانسان فالبصير في حقه تعالى عبارة عن الصفة  
 التي ينكشف بها كمال نعوت المصنوعات وقد ختم الله تعالى وتقدس  
 الآية الدالة على اسرته صلى الله عليه وسلم وما يتعلق بهما بين  
 الصفتين العظيمين لماذا كرنا (فان قلت) الاسراء والمعراج كانا  
 في ليلة واحدة فهلا أخبرهم الله تعالى بعزوجه الى السماء (قلت)  
 استدرجهم الى الايمان بذكر الاسراء أولا فلما ظهرت امارات صدقه  
 ووضحت لهم براهين رسالته واستأنسوا بتلك الآية الخارقة

أخبرهم

أخبرهم بما هو أعظم منها وهو المعراج فحدثهم النبي صلى الله عليه  
 وسلم به وأنزله الله تعالى في كتابه في سورة النجم فقال (بسم الله  
 الرحمن الرحيم والنجم اذا هوى) الآيات والكلام على بعض  
 نواته ذلك بحول الملك المالك فقوله تعالى والنجم اذا هوى سبب  
 نزولها كما قاله المفسرون قول المشركين ان محمدا يخلق القرآن  
 ومناسبتها لا تخبر ما قبلها ظاهرة لانه تعالى قال أم يقولون تقوله  
 أي اخلق القرآن فسيبوه الى الشعر وقالوا هو كاهن هو مجنون  
 فأقسم الله تعالى في أول هذه السورة انه ماضل وان ما أتى به هو  
 الوحي من عند الله والنجم مكينة بالاجماع وهي أول سورة نزلت  
 فيها سجدة وأول سورة أعلن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بقراءتها في الحرم والمشركون يسلمون وفيها سجدة وسجد معه  
 المؤمنون والمشركون والجن والانس غير أبي لهب فانه رفع حفنة  
 من تراب الى جهنم وقال يكني هذا كذا وقع في عبارة بعض  
 المنسرين كابي حيان والسبكي غير أبي لهب وهو غريب وفي رواية  
 الشيخين وغيرهما عن ابن مسعود وسجد الناس كلهم الارجل لرأيته  
 أخذ كفا من تراب فسجد عليه فرأيته قتل كافرا وهو أمية بن  
 خلف وفي رواية ابن أبي شينة الارجلين من قريش أرادا بذلك  
 الشهرة وهي أحد المبهمين أمية بن خلف المتقدم والثاني الوليد بن  
 المغيرة كما عند ابن سعد وقال التقي السبكي في تفسيره وعن عروة بن  
 الزبير ان عتبة بن أبي لهب وكان تحت ابنه رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أراد ان يخرج الى الشام فقال لا تين محمدا فلا وذئبه فاتاه  
 فقال يا محمد هو كافر بالنجم اذا هوى وبالذي دني قتلني ثم قتل

في وجهه ورد عليه ابنته وطلقتها فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اللهم سلط عليه كلبا من كلابك وكان أبو طالب حاضرا فوجم  
 لها وقال ما كان أغناك يا ابن أخي عن هذه الدعوة فرجع عتبة إلى  
 أبيه فاخبره ثم خرجوا إلى الشام فنزلوا منزلا فاشرف عليهم راهب من  
 الدير فقال ان هذه ارض مني - بعة فقال أبو لهب لاصحابه اغمضونا  
 يا معشر قريش هذه الليلة فإني أخاف على ابني من دعوة محمد فجمعوا  
 جمالهم فأتوا خواصهم وأحدقوا بعتبة فجاء الاسد يتشم  
 وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله اه كذا وقع عتبة بالنكبير وهو  
 مشكل لان عتبة بن أبي لهب أسلم يوم الفتح هو وأخوه معتب  
 وشهدا حنيننا و الظاهر ان الذي وقع له ذلك هو عتبية بالتصغير ومات  
 كافرا و كان عتبية تزوج أم كلثوم وعتبية تزوج رقية ثم طلقها  
 أيضا المأسأت ولم يدخلها ما وقد تزوجها عثمان بن عفان واحدة  
 بعد واحدة وماتت عنده والحديث المذكور قد ذكره في الكشف  
 كما ذكره السبكي (وقال) الحافظ الجال الزبلي الحنفى رحمه الله  
 تعالى في تخريج الحديث الكشاف ما ملخصه رواه يبنى الحديث  
 الذى فى الكشاف ابو نعيم فى كتابه دلائل النبوة فى الباب السادس  
 والعشرين من حديث محمد بن اسحق عن عثمان بن عروة بن الزبير  
 عن أبيه فذكره بلفظ المصنف الا انه مكان قوله حتى ضرب عتبة  
 فقتله قال فضربه الاسد بدينه ضربة واحدة فمات مكانه ورواه  
 البيهقى فى دلائل النبوة والطبرانى فى معجمه فى ترجمة رقية بنت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من حديث زهير بن العلاء عن سعيد بن أبى

عروبة عن قتادة فذكر القصة المذكورة بأطول من ذلك (ثم قال)  
 وذكره الشعبي عن عروة بلفظ المصنف من غير سند وفي آخره شعر  
 حسان (ثم قال) وروى الحارث بن أسد في تفسير سورة  
 تبت وذكر قصة فيها أن النبي صلى الله عليه وسلم وقتله  
 الأسد هو لهب بن أبي لهب. وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه ورواه  
 البيهقي في دلائل النبوة كذلك وقال هكذا قال العباس بن الفضل  
 لهب بن أبي لهب وعباس بن أبي القوي وأهل المغازي يقولون عتبة  
 ابن أبي لهب ومنهم من يقول عتبة انتهى (ولما) ساق البيهقي في مجمع  
 الزوائد القصة الطويلة التي أشرنا إليها آنفا في باب المغازي والسير  
 قال عقبه رواه الطبراني هكذا امر سلاوقيه زهير بن العلاء وهو  
 ضعيف انتهى \* والواو في النجم والقسم والنجم مقسم به (فان قيل)  
 كيف أقسم بالنجم وهو مخلوق وقد ورد النهي عن القسم بغير الله  
 تعالى (أجيب) عنه بأوجه أحدها أنه على حذف مضاف أي ورب  
 النجم وكذا يقدر فيما يشابهه \* الثاني أن العرب كانت تعظم هذه  
 الأشياء وتقسم بها فنزل القرآن على ما يعرفونه \* الثالث أن الأقسام  
 إنما يكون بما يعظمه المقسم أو يجله وهو فوقه والله سبحانه  
 وتعالى ليس فوقه شيء فاقسم تارة بنفسه وتارة بعبادته لأنها تدل  
 على باري وصانع لأن ذكر المفعول يستلزم ذكر الفاعل إذ يستحيل  
 وجود مفعول بغير فاعل \* وروى ابن أبي حاتم عن الحسن قال إن  
 الله تعالى يقسم بما شاء من خلقه وليس لأحد أن يقسم إلا بالله تعالى  
 والقصد بالقسم تحقيق الخبر وتوكيده (فان قيل) فما معنى القسم  
 منه تعالى فإنه إن كان لأجل المؤمن فهو مصدق بمجرد الاخبار من غير

قسم وان كان لا جمل الكافر فلا يقيد (أجيب) بان القرآن نزل  
 بلغة العرب ومن عاداتهم القسم اذا ارادوا تأكيد أمر \* واجاب  
 الاستاذ أبو القاسم القشيري رحمه الله تعالى بان الله تعالى ذكر القسم  
 لكمال الجبته وتأكيدها وذلك ان الحكم يفصل باثنين اما بالشهادة  
 واما بالقسم فذكر الله تعالى في كتابه النوعين حتى لا يبق لهم حجة  
 فقال شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم وقال تعالى قل  
 اي ورابي انه لخلق وعن بعض الاعراب انه لما سمع قوله تعالى وفي  
 السماء رزقكم وما تعدون فورب السماء والارض انه لخلق صاح  
 وقال من ذا الذي أعذب الجبل حتى ألجأه الى اليمين \* وقد  
 اختلف المفسرون في المراد بالنجم هنا على أقوال \* أحدها انه الجملة  
 من القرآن اذ انزلت وكل ما نزل منه شيء في وقت فهو نجم قال ابن  
 عباس في تفسيره هذه الآية اقسام بالقرآن اذ انزل فجوما على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم أربع آيات وثلاث آيات وسورة وكان بين  
 أوله وآخره عشر ون سنة وهو قول مقاتل والضحاك ومجاهد  
 والهوى على هذا القول النزول من أعلى الى أسفل وعلى هذا فسمى  
 القرآن نجما لتفرقه في النزول والعرب تسمى التفریق تقيما  
 والمفرق نجوما قال الرازي ففي هذا القسم استدلال بمجزة النبي  
 صلى الله عليه وسلم على صدقه وهو كقوله تعالى يس والقرآن الحكيم  
 انك لمن المرسلين \* ثانياً انه عني بالنجم الثريا والعرب تطلق اسم النجم  
 على الثريا خاصة فلا يذكرونه بالاطلاق الا انها قال قائلهم  
 طلع النجم عشاء \* ابتغى الراعي كساء

وقال أيضا

طلع النجم غديه \* ابتغى الراعي شكيه

يعنى الثريا وهى تطلع العشاء فى الثلث الاخير من فصل الخريف قبل  
 الشتاء بنهر وذلك مبادئ قوة البرد لان آخر كل فصل شبيه بالذى  
 بعده فلهذا طلب الراعى العكس وطلع بالغداة فى الصيف وقت  
 اوان اللبن فلهذا طلب الشكبة تصغير شكوة وهى جلد الرضيع  
 يتخذ لبن اصغر من الوط \* وفى الحديث ما طلع نجم قطوفى الارض  
 من العاهة شئ الا ارتفع رواء الامام احمد و اراد بالنجم الثريا وقد  
 صار النجم عند الاطلاق علما على الثريا بالغلبة ولا يكون علما على  
 الثريا الا بالالف واللام فاذا اخرجت منه الالف واللام صار نكرة  
 واطلقوا على الثريا نجمه وان كانت أنجما قال ابن ديد وهى سبعة  
 أنجم ستة منها ظاهرة وواحد خفى يخمن الناس به ابصارهم \* وقال  
 غيره اختلفوا فى عددها وذكروا القاضى عياض فى الشفا انه صلى الله  
 عليه وسلم كان يرى فيها اثني عشر نجما وقال القرطبي فى كتاب  
 أسماء النبي صلى الله عليه وسلم وصفاته انها لا تزيد على تسعة أنجم  
 فيما يذكرون وهذا القول الثانى وهوان المراد بالنجم الثريا قاله ابن  
 عباس ومجاهد فى رواية عنهما واختار ابن جرير والزنجشري  
 وقال السمين انه الصحيح \* فانها ان النجم اسم جنس والمراد النجوم  
 كلها وهذا قول الحسين ومجاهد وقال الرازى ومناسبة ذلك ان  
 النجوم يهتدى بها فاقسم الله تعالى به المايينهما من المشابهة  
 والمناسبة \* رابعها ان المراد بالنجم الرجوم من النجوم يعنى ما ترى به  
 الشياطين وتسقط فى آناهم عند استراقهم السمع وهذا قاله ابن  
 عباس والحسن قال ابن كثير وهذا القول له اتجاه وقال الواحدى



وهذا القول ظاهر ونحن نشاهد هوى النجم اذا رمى به قال المارودي  
 وسببه ان الله تعالى الماراد به نبي محمد صلى الله عليه وسلم رسولاً كثر  
 انقضاض الكواكب قبل مولده ففرغ أكثر العرب منها وفرغوا  
 الى كاهن لهم شريراً كان يخبرهم بالحوادث فسألوه عنها فقال  
 انظروا البروج الاثني عشر فانقضض منها شيء فهو ذهاب الدنيا  
 وان لم ينقضض منها شيء فيحدث في الدنيا أمر عظيم فاستشعروا ذلك  
 فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو الأمر العظيم الذي  
 استشعروه فانزل الله تعالى والنجم اذا هوى أي ذلك النجم الذي هوى  
 هوله هذه النبوة التي حدثت وقال ابن القيم انه أظهر الأقوال  
 ووجهه أن الله تعالى أقسم بهذه الآية الظاهرة المشاهدة التي  
 نصها آية وحفظها للوحي من استراق الشياطين على ان ما أتى به رسوله  
 صلى الله عليه وسلم حق لا سبيل للشيطان ولا طريق له اليه بل قد حرص  
 بالنجم اذا هوى رسداً بين يدي الوحي وحرصه فالارتباط بين المقسم  
 به والمقسم عليه في غاية الظهور وفي المقسم به دليل على المقسم  
 عليه خامسها ان المراد به النبي صلى الله عليه وسلم اذا هوى أي نزل  
 ليلة المعراج وهذا قاله جعفر الصادق كما نقله القاضي عياض عنه  
 قال بعضهم ويحتمل هذا القول للملايكة من وجوه فانه صلى الله عليه  
 وسلم نجم هداية خصوصاً لما هدى اليه من فرض الصلاة تلك الليلة  
 وقد علمت منزلة الصلاة من الدين ومنها انه أضاء في السماء والارض  
 ومنها التشبيه بسرعة السير ومنها أنه كان ليلة الا وهو وقت ظهور  
 النجم فهو لا يخفى على ذي بصر وأما رباب البصائر فلا يمترون كابي  
 بكر الصديق رضي الله تعالى عنه اه وفي ذلك أقوال أخر

أضربنا

أضربنا عنها طلبا للاختصار وانظرو هذه وقوتها عليها (وقوله اذا  
هو) أى سقط من علو الى سفلى فعلى القول بأنه القرآن فالمعنى اذا  
نزل وعلى القول بأنه الثريا أو جميع النجوم فالمراد بالهوى السقوط  
في مغاربهها من الافق وعلى القول بأنه الرجوم فالمراد بالهوى الرمي  
بهم وعلى القول بأنه النبي صلى الله عليه وسلم فالمراد بالهوى نزوله  
ليلته المعراج (فان قيل) ما العامل في اذا وهل هي شرطية أولا  
واذا كانت شرطية فاین جوابها (أجيب) بان الظاهر انها ظرفية  
محضة لاشروطية والعامل فيها فعل القسم المحذوف وتقديره أقسم  
بالنجم وقت هويته قاله أبو البقاء وغيره وهو مشكل فان فعل القسم  
انشاء والانشاء حال واذا انما هي لما يستقبل من الزمان فكيف  
يتلاقيان قال الطيبي نقلا عن المقربس الوجه ان اذا قد انسلخ عنها  
معنى الاستقبال وصارت للوقت المجرد ونحوه آتيتك اذا احمر البسر  
أى وقت احمراره فقد عرى عن معنى الاستقبال لانه وقت الغيبة  
عنه بقوله آتيتك واما ان يكون العامل في اذا نفس النجم الذى أريد  
به القرآن قاله أبو البقاء وفيه نظر اذا أريد انه اسم لهذا الكتاب  
المخصوص وقد يقال ان النجم بمعنى المنجم كانه قيل والقرآن المنجم  
في هذا الوقت قال التقي السبكي في تفسيره ويحتمل ان يؤخذ من  
فعل القسم معنى التعظيم ويجعل هو العامل في اذا ويحتمل ان  
يقال ان اذا شرطية على بابها وجوابها محذوف يدل عليه القسم  
لكن تقديره خبر لا انشاء وجملة الشرط وجوابه المحذوف معترضة  
بين قوله والنجم وقوله ماضل صاحبكم \* قال الامام الرازى القائدة  
في تقييد القسم بالنجم بوقت هويته انه اذا كان في وسط السماء بعيدا

عن الارض لا يهتدى به لسارى لانه لا يعلم به المشرق من المغرب  
 ولا الجنوب من الشمال فاذا زال تمييز بزواله وتجزى جانب عن جانب  
 كذلك النبي صلى الله عليه وسلم خفف جناحه للمؤمنين وكان  
 على خلق عظيم وخص الهوى دون الطلوع لعموم الاهتدائه  
 في الدين والدنيا أما الدينوى فلما ذكر واما الدينى فكما قال الخليل  
 صلى الله عليه وسلم لأحب الأتقين وفيه لطيفة وهي ان القسم  
 بالنجم يقتضى تعظيمه وقد كان من المشركين من يعبد من فيه سبحانه  
 على عدم صلاحيته للالوهية اهويه وأقوله (قوله تعالى ما ضل  
 صاحبكم وما غوى) هذا جواب القسم قال الزمخشري والضلال  
 نقبض الهدى والغى نقبض الرشداى هو مهتد راشد وليس  
 كما تزعمون من نسبتكم اياه الى الضلال والغى وقال الرازى  
 ما ملئناه وتحقق الفرق يعنى بين الضلال والغى ان الضلال أعم  
 استعمالا فى المواضع تقول ضل بعيرى ورحلى ولا تقول غوى  
 فالمراد من الضلال أن لا يجب السالك الى مقصده طريقاً أصلاً  
 والغواية ان لا يكون له طريق الى مقصده مستقيماً فالضال كالكافر  
 والغاوى كالفاسق والمعنى انه على الطريق وان طريقه مستقيمة  
 (قال) ابن القسيم نفي الله سبحانه وتعالى عن رسوله الضلال المنافى  
 للهدى والغى المنافى للرشاد فنى ضمنه هذا النفي الشهادة له بأنه على  
 الهدى والرشد فالهدى فى علمه والرشد فى عمله وهذان الاصلان  
 هما غاية كمال العبد وبهما سهاده وصلاحه \* وقوله صاحبكم يعنى  
 به النبي صلى الله عليه وسلم والخطاب اقريش ولفظة صاحب تصانف  
 تارة الى المصوب الأذى كما هنا وتارة الى الاعلى كقولنا صاحب

رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأمل كيف قال صاحبكم ولم يقل محمدا  
تأكيدها لإقامة الحجّة عليه سمّياته صاحبهم وهم أعلم الخلق به وبجماله  
وأقواله وأعماله وانهم لم لا يعرفونه بكذب ولا غي ولا ضلال  
ولا يتقمون عليه أمر أو واحد اقط وقد نيه تعالى على ذلك بقوله  
ألم لم يعرفوا رسوله -م وبقوله وما صاحبكم بمجنون (قوله تعالى  
وما ينطق عن الهوى) نزلت لما فاتت قریش ان محمدا تقول القرآن  
من تلقاء نفسه وقوله وما ينطق عن الهوى دليلا على انه ماضل  
وما غوى تقديره كيف يضل أو يغوى وهو لا ينطق عن الهوى وانما  
يضل من اتبع هواه ويدل عليه قوله تعالى ولا تتبع الهوى فيضلك  
عن سبيل الله وقال تعالى أو لا ماضل وما غوى بصيغة الماضي وقال  
هنا وما ينطق بصيغة المضارع وهو ترتيب في غاية الحسن أي ماضل  
حين اعتزلكم وما تعبدون وما غوى حين اختلفت بقسه وما ينطق  
عن الهوى الا ان حين أرسل اليكم وجه شاهد عليكم فلم يكن  
أو لا ضالا ولا غاويا وصارا الا ان منقادا من الضلال ومرشدا وها ديا  
ولم يقل وما ينطق بالهوى لان نفي نطقه عن الهوى أبلغ فانه يتضمن  
ان نطقه لا يصدر عن هوى واذا لم يصدر عن هوى فكيف ينطق به  
فتضمن نفي الامر من نفي الهوى عن مصدر النطق ونفيه عن النطق  
فنطقه بالحق ومصدره الهدى والرشاد لا الغي والضلال فعن على  
ذلك على بابها وهو أولى من جعلها بمعنى الباء أي وما ينطق بالهوى أي  
ما يتكلم بالباطل والهوى مقصور مصدر هويته من باب تعب وهو  
محبته من النفس الامارة وانما سمى الهوى هوى لانه يهوى بصاحبه  
قال تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه الآية وقال تعالى ومن

أضل عن اتباع هواه بغير هدى من الله الآتية \* وقال صلى الله عليه  
 وسلم ثلاث منجيات وثلاث مهلكات فالمنجيات خشية الله تعالى  
 في السر والعلانية والحيكم بالعدل في الرضا والغضب والاقتصاد  
 في النسق والغنى والمهلكات شح مطاع وهوى متبع وانجاب المرء  
 برأيه رواه البزار عن أنس \* وقال صلى الله عليه وسلم ان تحت ظل  
 السماء من اليعقوبين دون الله تعالى أعظم عند الله من هوى ~~صاحب~~  
 رواه الطبراني عن أبي امامة \* قيل كان علي خاتم بعض الحكماء من  
 غلب هواه على عقله فتضح وقال ابن دويد في مقصوده  
 وآفة العقل الهوى فن علا \* على هواه عقله فقه نجا  
 (قوله تعالى ان هو الاوحى بوحى) قال الامام الرازي هذا انكم له  
 للبيان وذلك أنه تعالى لما قال وما ينطق عن الهوى كأن قائل  
 يقول فعماداً ينطق أعني الدليل والاجتهاد فقال لانما ينطق عن  
 حضرته بالوحى وهذا اللفظ أبغ من أن لو قيل هو وحى بوحى وفيه  
 فائدة غير البالغة وهو أنهم كانوا يقولون هو قول كاهن هو قول  
 شاعر المراد نفي قولهم وذلك يحصل بصيغة النفي فقال ما هو  
 كما يقولون وزاد بل هو وحى بوحى وكلمة ان استعملت مكان  
 ما للنفي كما استعملت ما للشرطية مكان ان وهو ضمير يعود على المصدر  
 المفهوم من الفعل وهو ينطق أى ما نطقه الاوحى بوحى وهذا  
 أحسن من قول من جعل الضمير عائدا الى القرآن كالسكبي ومقاتل  
 وادعى عليه ابن عطية الاجماع فان عوده الى القرآن عود على غير  
 مذكور ولم يشمل جميع نطق النبي صلى الله عليه وسلم وعوده الى  
 النطق المذكور يعم نطقه بالقرآن والسنة وان كليهما اوحى وعلى

عوده الى النطق هو بمعنى المنطوق به لان المنطق لا يوحى وانما يوحى  
 المنطوق به واختار التقي السبكي ان يكون الذي يوحى به عليه الضمير  
 ما عنده النطق وفهم ذلك من قوله عن الهوى كانه قال وما ينطق  
 عن الهوى ما ينطق الا عن الوحي وسياق الكلام يرشد الى هذا المعنى  
 وقوله يوحى صفة لوحى وفائدة المحي بهم هذا الوصف انه ينطق بالمجاز أى  
 هو وحى - حقيقة لا مجرد تسمية كقولك هـ ذاق قول يقال وقيل تقديره  
 يوحى اليه ففهمه مزيد فائدة \* واسئل على ان جميع نطقه صلى الله  
 عليه وسلم بالقرآن والسنة وحى به قوله تعالى وأنزل الله عليك الكتاب  
 والحكمة وهما القرآن والسنة ولكن القرآن وحى يتلى والسنة  
 وحى لا يتلى \* وبما روى الدارمي عن يحيى بن أبي كثير قال كان جبريل  
 ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالسنة كما ينزل عليه بالقرآن ومثله  
 يروى عن حسان بن عطية \* وبما روى أبو داود وغيره من حديث  
 المتقدم من عهد يكرب عن النبي صلى الله عليه وسلم الا انى أوتيت  
 القرآن ومثله معه وفي الصحيحين ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه  
 وسلم وهو بالجعرانة كيف ترى في رجل أحرم بعمره في حجة بعد  
 ما نضح بالخلوق فنظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة ثم سكت  
 فخره الوحي ثم سرى عنه فقال ابن السائل آتفأخي به فقال انزع  
 عنك الجبة واغسل أثر الطيب واصنع في هرتك ما تصنع في حجتك  
 \* وروى الامام أحمد وغيره عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى  
 عنهما قال كنت أكتب كل شئ أسمعه من رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أريد أحفظه فنهتني قريش فقالوا انك تكتب كل شئ أسمعه  
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم بشر

يتكلم في الغضب والرضا فامسكت عن الكتابة فذكر ذلك لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال اكتب فوالذي نفسي بيده ما خرج مني  
الاحق \* وروى الامام احمد وغيره عن أبي امامة رضى الله تعالى  
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليدخلن الجنة بشفاعتي  
رجل مثل الحسين أو مثل احد الحسين ربيعة ومضر فقال رجل  
يا رسول الله وما ربيعة ومضر قال انما اقول ما اقول فقوله اقول  
الثاني بضم الهمزة وفتح القاف والواو المشددة أى ما يقوله الله تعالى  
من الوحي \* وقد احتج بهذه الآية من لم يراجهاد للنبي صلى الله  
عليه وسلم واجيب عنه بأنه اذا اوحى اليه بأن يجتهد كان اجتهاده  
ومايسر ندائسه وحيث قال البيضاوى وفيه نظر لان ذلك بالوحي  
لا الوحي أى يكون مايسند الى الاجتهاد بسبب الوحي لانفس الوحي  
قال صاحب الكشف هذا غير قاصح لانه بمنزلة ان يقول الله تبارك  
وتعالى لنبيه متى ظننت كذافه وحكمى ورد بان الوحي هو  
الكلام الخفى الذى يدرك بسرعة ولا يندرج بالحكم الاجتهادى  
بما ذكره تحتته ولعل الاولى ان يندرج ما يثبت بالوحي فيه بعموم  
المجاز وفيه نظر فان وصف الوحي بقوله يوحى لرفع احتمال المجاز  
وأىضا فيأباه قوله علمه شديد القوى لان مايسر ندائى الاجتهاد ليس  
من تعليمه فليستأمل \* وقد منع الاجتهاد له صلى الله عليه وسلم طائفة  
وجوزة قوم في الحروب والاراعدون الاحكام وتوقف فيه كثيرون  
والصحيح جوازه ووقوعه وهو قول الشافعى رضى الله عنه وأبى  
يوسف وقد يمسك المنافع من ذلك بقوله تعالى وأن احكم بينهم بما  
أنزل الله ويمسك المجيز بقوله لتحكمم بين الناس بما أراك الله وهو

محتمل لان براديه انه اراه بالوحي ومن ادلة الوقوع قوله تعالى ما كان  
 لنبى ان تكون له اسرى حتى يثخن في الارض عفا الله عنك لم اذنت  
 لهم عوتب على استبقاء اسرى بدر بالقداء وعلى الاذن لمن ظهر  
 ثقاتهم في التخلف في غزوة تبوك ولا يكون العتاب فيما صدر عن  
 وحي فيكون عن اجتهاد وقال التقي السبكي في تفسيره ومر أقوى  
 ادلة القائلين بالوقوع بمعنى في غير الجروب قول النبي صلى الله  
 عليه وسلم الا الاذخر عقب ما قيل له الا الاذخر ونحو ذلك وليس  
 قاطعا لاحتمال ان يكون اوحى اليه في تلك اللحظة (قوله تعالى  
 علمه شديد القوى) اخبر سبحانه وتعالى عن وصف من علمه الوحي  
 بما يعلم انه مضاد لوصاف الشيطان معلم الضلالة والغواية  
 وعلمه صفة الوحي أى علمه اياه فالها عائدة الى صاحبكم وهو النبي  
 صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر ويكون المفعول الثانى محذوفا  
 أى علم شديد القوى صاحبكم أى النبي صلى الله عليه وسلم الوحي أى  
 الموحى به ويجوز ان يكون للوحي فيكون المفعول الاول محذوفا أى  
 علم الوحي شديد القوى صاحبكم النبي صلى الله عليه وسلم وشديد  
 القوى هو جبريل أى قواه العملية والعملية كاهاتديدة وفي ذلك  
 مدح للمعلم وهو مدح للمتعلم فلوقال علمه جبريل ما كان يحصل  
 للنبي صلى الله عليه وسلم فضيلة ظاهرة وفيه رد عليهم -م حيث قالوا  
 أساطير الاولين لم يعلمه أحد فقيل بل علمه شديد القوى وفيه الوتوق  
 بقول جبريل عليه الصلاة والسلام لوصفه بذلك وهو شديد القوى  
 وهى تشمل العملية والعلمية وذلك مما يزيد المعلم وثوقا وقوة  
 وشديد القوى من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها أى ملك شديد



قوامه والاضافة غير حقيقية لانها اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها  
وهو جبريل على قول ابن عباس وأكثر المفسرين وقال الحسن  
هو الله تعالى والشديد هو اليبين الشدة والقوى جمع قوة (وقد روى)  
ابن عساکر عن معاوية بن قررة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لجبريل ما أحسن ما أثنى عليك ربك ذي قوة عند ذي العرش  
مكين مطاع ثم أمين ما كانت قوتك وما كانت أمانتك قال أما  
قوتي فاني بعثت الى مدائن قوم لوط وهي أربع مدائن وفي كل مدينة  
أربع مائة ألف مقاتل سوى الذراري فحملتهم من الارض السفلى  
حتى سمع أهل السماء أصوات الدجاج ونباح الكلاب ثم هويت  
بين قلوبهن وأما أمانتي فلم أومر بشئ فعدوته الى غيره وقال محمد  
ابن السائب من قوة جبريل انه اقتلع مدائن قوم لوط من الماء  
الاسود فحملها على جناح حتى رفعها الى السماء حتى أسمع أهل  
السماء نباح كلابهم وصياح ديكهم ثم قلبها ومن قوته أيضا انه أبصر  
ابليس يكلم عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام على بعض عقاب  
الارض المقدسة فنفعه بجناحه نفعة آلهة بأقصى جبل بالهند  
ومن قوته أيضا صيغته بمؤدق في عددتهم وكثرتهم فاصبحوا جاثمين  
خامدين ومن قوته هبوطه من السماء على الانبياء صلوات الله تعالى  
وسلامه عليهم أجمعين وصعوده اليها في أسرع من طرفه عين  
(قوله تعالى ذومرة) أي ذو قوة كما رواه الفريراني عن مجاهد  
ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرة  
سوى رواه احمد وغيره (وقيل ل) ذو جزالة في الرأي وكال في العقل  
وقال ابن عباس ذو منظر حسن رواه ابن جرير وقيل غ ير ذلك

ولاتنافي بين الاقوال لانه متصف بها صلى الله عليه وسلم (قال) الفراء  
وأصل المرة القتل تقول قتل الجبل ممرأى محكم شديد القتل وقد  
أمر مرة أى ادرت في القتل بعضه الى بعض (فان قيل) على القول  
بتفسير المرة بالقول قد تقدم كونه شديد القوى فكيف تكون قواه  
شديدة وله قوة (اجيب) بأن افراد مرة بالذ كر ربما يكون لبيان ان  
قواه المشهورة شديدة وله قوة أخرى خصه الله تعالى بها على أن تقول  
المراد ذوشدة وهى غـ ير القوة والتقدير علمه من قواه شديدة وفي  
ذاته أيضا شدة فان الانسان ربما يكون كبير القوة صغـ ير الجثة  
أو يقال انه أراد بقوله تعالى شديد القوى أى قوة العلم وبقوله زمرة  
أى شدة في الجسم فقدم العملية على الجسمية كما قال تعالى وزاده  
بسطة في العلم والجسم (قوله تعالى فاستوى وهو بالافق الاعلى)  
الفاء سببية فان التشكل له بشكله الذى فطر عليه تسبب عن شدة  
قوته وقدرته على الخوارق أو عاطفة على علمه أى علمه على غير صورته  
الاصلية ثم استوى على صورته الاصلية وهذا بناء على ان الضميرين  
الجبريل وهو قول الجمهور ريعنى استقام جبريل على صورته  
الحقيقية أو ظهر في صورته التى خلقه الله تعالى عليها لانه كان يأتى  
النبي صلى الله عليه وسلم في صورة الادميين كما كان يأتى الانبياء  
فسأله النبي صلى الله عليه وسلم ان يريه نفسه في الصورة التى خلقه  
الله تعالى عليها فأراه نفسه مرتين مرة في الارض ومرة في السماء  
فأما في الارض ففى الافق الاعلى وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
يجبل حرافطع له جبريل من المشرق فسد الافق الى المغرب فخر  
النبي صلى الله عليه وسلم مغشياً عليه فنزل جـ بريل اليه في صورة

الا آدميين وضمه الى نفسه وجعل يمسح الغبار عن وجهه فلما آفاق  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال يا جبريل ما ظننت ان الله تعالى خلق  
 أحدا على مثل هذه الصورة فقال يا محمد انما نشرت جناحين من  
 أجنحتي وان لي ستمائة جناح سعة كل جناح يسد ما بين المشرق  
 والمغرب فقال ان هذا العظيم فقال وما أنا في جنب ما خلق الله  
 تعالى الا يسير ولقد خلق الله تعالى اسرافيل له ستمائة جناح كل  
 جناح قدر جميع أجنحتي وانه ليمتضاهل بالضاد المعجمة والهـمزة  
 أحيانا من مخافة الله تعالى حتى يكون قدر الوضع بفتح الواو  
 والصاد والعين المهملة يعني العصفور الصغير ويدل على ذلك أيضا  
 قوله تعالى ولقد رآه بالأفق المبين وهذه الرؤية لجبريل لم تكن ليلة  
 الاسراء بل قبلها ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض أوائل  
 البعثة بعد فترة الوحي كما قاله ابن كثير \* وأما في السماء فعند سدره  
 المنتهى ليلة الاسراء كما سأتى في قوله تعالى ولقد رآه نزله أخرى عند  
 سدره المنتهى ولم يرج جبريل عليه الصلاة والسلام أحد من الاقبياء  
 على تلك الصورة الا نبينا صلى الله عليه وسلم تينك المرتين (وقيل)  
 استوى بمعنى استولى بقوته على ما جعل له من الامر وهو مبتدأ عائد  
 لجبريل كما تقدم وبالافق خبره والجملة حال من فاعل استوى او انها  
 جملة مستأنفة أخبر الله تعالى بذلك والافق بضمين أو بضمه فسكون  
 مثل عسر وعسر الناحية من الارض ومن السماء والجمع آفاق  
 والمراد به مطلع الشمس كما قاله مجاهد ووصف الافق بالاعلى قال  
 الواحدى ليس المراد به الاعلى في السماء وانما المراد جانب المشرق  
 وهو فوق جانب المغرب فهو أعلى منه في صعيد الارض لاني الهواء

(وقيل)

(وقيل) ان الضميرين في استوى وفي هو لله تعالى وهو قول الحسن  
 على معنى العظمة والقدرة والسلطان (قوله تعالى ثم دنا فتدلى)  
 الدنو هو القرب اما حسا واما معنى والتدلى هو الامتداد من علو  
 الى سفلى هذا أصله ثم استعمل في القرب من الملوك ويكون أيضا حسا  
 أو معنى فالقرب المستفاد من التدلى أخص من القرب المستفاد  
 من الدنو وهذا يحسن عطفه عليه وتقديم الدنو تقديمًا للاعم على  
 الاخص وهذا أولى من قول من قال ان هذا من التقديم والتأخير  
 وان المعنى ثم تدلى من الاق فدلنا لان الاصل عدم ذلك وأولى من قول  
 من قال ان معنى دنا فتدلى واحدا لان التأسيس أولى من التأكيـد  
 (وقيل) ان دنا بمعنى قصد القرب من النبي صلى الله عليه وسلم وتحرُّك  
 عن المكان الذي كان فيه فتدلى فنزل الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 (وقيل) فتدلى أى فتدلل من الدلال فتكون لأنه مبدلة من لام  
 قال الجوهري قوله تعالى ثم دنا فتدلى أى تدلل كقوله تعالى  
 ثم ذهب الى أهله بتطى أى يتطط والضمير المستند اليه دنا فتدلى  
 عائدا الى جبريل كما قاله الجوهري رأى دنا جبريل من النبي صلى الله  
 عليه وسلم بعد استوائه بالافق الاعلى من الارض فتدلى على النبي  
 صلى الله عليه وسلم والمعنى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى من  
 عظمة جبريل ما رأى وهاله ذلك رده الله تعالى الى الصورة التي كان  
 يعتاد النزول عليها وقرب من النبي صلى الله عليه وسلم \* وقال  
 آخرون الضمير عائدا الى الرب أى دنا الرب سبحانه وتعالى من محمد  
 صلى الله عليه وسلم فتدلى وهذا على سبيل المجاز لان دنا الله من  
 العبد ودنو العبد من الله تعالى بالرتبة والمكانة والمنزلة واجابة

الدعوة واعطاء الامنية لابالمكان والمسافسة والنقلة وهذا القول  
 يحكى عن ابن عباس وأنس ولم يقل أحدان المراد النوم من الله حسا  
 كما قد يتوهمه من يقول بالجهة بل بما ذكرناه من تعظيم المنزلة  
 وتشريف الرتبة واشراق أنوار المعرفة ومشاهدة أسرار الغيب  
 والقدرة وبسط الانس والاكرام \* قال ابن عطية والصحيح عندي  
 ان جميع ما في هذه الآيات هو مع جبريل بدليل قوله ولقد رآه  
 نزلة أخرى فان ذلك يقتضى نزلة متقدمة وما روى قط أن محمدا رأى  
 ربه قبل ليلة الاسراء اه قال الامام التقي السبكي ليس في قوله  
 نزلة أخرى صراحة بأنها قبل ليلة الاسراء فقد يكون رآه في امرتين  
 (قوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى) القاب يطلق على ما بين  
 المقبض والسية من القوس والسية هي الفرضة التي يوضع فيها  
 الوزر ولكل قوس قابان (وقيل) القاب حيث الوتر من القوس قاله  
 مجاهدو يطلق القاب أيضا في اللغة على القدر والقوس هي التي يرمى  
 بها (وقيل) المراد بها الذراع لانه يقاس به الشيء قال بعضهم وليس  
 المراد في الآية القاب وانما المراد القدر والقوس الذراع وريح  
 هذا القول بما أخرجه ابن مردويه باسناد صحيح عن ابن عباس  
 قال القاب القدر والقوسان الذراعان ويؤيده انه لو كان المراد به  
 القوس التي يرمى بها لم يبدل بذلك ليجتاح الى التثنية فكان يقال  
 قاب ریح أو نحو ذلك وقد قيل ان المراد القوس ولكنه جاء  
 في الآية على القلب والمراد فكان قابي قوس فقلبه لان لكل قوس  
 قابين بناء على انه ما بين القبضة الى السية وعلى كل ففي الآية  
 مضافات محذوفات يضطر لتقديرها أى فكان مقدار مسافة قربه

منه مثل مقدار مسافة قباب قوسين (فان قلت) من هو المحدث عنه  
 في الآية الذي شبه قريه بقباب قوسين (قلت) هو جبريل كما نقله  
 القاضي عن الجهور وقال الحافظ عماد الدين بن كثير انه هو الصحيح  
 في التفسير كما دل عليه كلام كبار الصحابة رضي الله تعالى عنهم  
 \* وقد روى الشعبي عن مسروق رضي الله تعالى عنه قال قلت  
 لعائشة رضي الله تعالى عنها ثم دنا فتدلى فكان قباب قوسين أو أدنى  
 قالت ذلك جبريل قال ابن القيم لان جبريل هو الموصوف بما  
 ذكر من أول السورة الى قوله واقدرا منزلة أخرى عند سورة المنتهى  
 هكذا فسر النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لعائشة  
 قالت عائشة رضي الله تعالى عنها سألت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عن هذه الآية فقال ذلك جبريل لم أره في صورته التي خلقه  
 الله عليها الامر تين رواه مسلم ولفظ القرآن لا يدل على غير ذلك  
 ثم ساق وجوهها سبعة دالة على ذلك وأما ما وقع في البخاري من  
 رواية شريك عن أنس قال ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان  
 منه قباب قوسين أو أدنى فقد تكلم الناس فيه وقالوا ان شريكا خلط  
 فيه وذكر أموراً منكرة لكن قال ابن القيم ان الدنو والتدلى الذي  
 في حديث شريك غير هذا وجزم ابن كثير بان الدنو والتدلى في حديث  
 شريك غير الذي في الآية وقال الامام الرازي في تفسيره فكان قباب  
 قوسين أي فكان بين جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم مقدار قوسين  
 أو أقل وهذا على استعمال العرب وعادتهم فان الاميرين منهم  
 أو الكبيرين اذا اصطالحوا تعاقدوا بقبوسيه ما يجعل كل واحد  
 منهما قوسه بطرف قوس صاحبه ومن دونهما من الرعية يكون

كفه بكف صاحبه فيمدان باعيهما لذلك فسمى مبايعة وقوله أو أدنى  
 قال ابن القيم أو هنا ليست للشك بل لتحقيق قدر المسافة وانها لا تزيد  
 على قوسين البتة كما قال تعالى وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون  
 تحقيرا لهذا العدد وانهم لا يتقصون عن مائة ألف رجلا واحدا  
 ونظيره قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهى كالحجارة أو أشد  
 قسوة أى لا تنقص قسوتها عن قسوة الحجارة بل ان لم تزد على قسوة  
 الحجارة لم تكن دونها وهذا المعنى أحسن وألطف وادق من قول  
 من جعل أو فى هذا الموضوع بمعنى بل ومن قول من جعلها للشك  
 بالنسبة الى الرائي ومن قول من جعلها بمعنى الواو فتأمل \* وأدنى  
 أفعل تفضيل والمفضل عليه محذوف أى أدنى من قاب قوسين أى  
 أقرب والمعنى فيما تقدرون أنتم والله تعالى عالم بالاشياء على ما هى  
 عليه لا تردده وواكنه خاطبنا على ما جرت عادة مخاطبة فيما بيننا  
 اذا قدرنا الشئ نقول هذا قدر محمد بن أو ناقص (فان قلت) اذا  
 كان القرب المذكور بين جبريل وبين النبي صلى الله عليه وسلم  
 كما ذهب اليه الجمهور فاقى فائدة في ذلك وقد علمنا ان جبريل كان  
 بأقرب النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعض المرات قد أسند ركبته الى  
 ركبته وهو أقرب من قدر قوسين أو قوس واحد وان أريد قرب  
 المسكاته منه فذهب أهل السنة ان النبي صلى الله عليه وسلم أفضل  
 من جبريل فكيف يذكر في سياق تشريفه ذكركم كاتته منه (قلت)  
 قالوا ان جبريل مع عظمة اجزائه وكثرتها حتى سد الافق بجناحه  
 دنا من النبي صلى الله عليه وسلم في غير تلك الصورة حتى قرب منه  
 بعد ما رآه على الصورة الاولى وفي ذلك بيان تدمرة الله تعالى ومعنى

الآية ذلك والله تعالى أعلم بمراده وأما إذا كان القرب فيما بين النبي  
 صلى الله عليه وسلم وبين الله تعالى كما ذكر في حل الآية على المأكله  
 فحقيقه فائدة عظيمة وبيان لشرف النبي صلى الله عليه وسلم  
 واختصاصه وقد سئل أبو العباس بن عطية عن هذه الآية فقال  
 كيف اصف لكم مقاما انقطع عنه جبريل وميكائيل واسرافيل  
 ولم يكن الا محمد وربه عز وجل (قوله تعالى فإوحى الى عبده ما أوحى)  
 الضمير في أوحى الا قول لجبريل على نسق ما تقدم وفي عبده الله والمراد به  
 محمد صلى الله عليه وسلم وفيه اضماع قبل الذكرا لانه لم يتقدم ذكر الله  
 تعالى لكنه معلوم كقوله انه الى ما ترك على ظهرها أى الارض من دابة  
 فانه لم يجرذ كرا الارض لكنه معلوم والضمير في أوحى الثاني يجوز  
 ان يكون لجبريل كما هو الموافق للنسق أى أوحى جبريل لعبده الله  
 محمد ما أوحى جبريل فحقيقه تفخيم وتعظيم للموحى ويجوز ان يكون  
 لله أى أوحى جبريل لعبده الله ما أوحى الله تعالى اليه ويجوز ان  
 يكون الضمير في أوحى الا قول لله والمراد بعبده هو محمد صلى الله عليه  
 وسلم أى أوحى الله تعالى الى عبده محمد صلى الله عليه وسلم ويجوز  
 ان يكون المراد بعبده جبريل عليه السلام أى أوحى الله تعالى الى  
 عبده جبريل والضمير في أوحى الثاني يجوز ان يكون لله أى أوحى  
 الله تعالى الى عبده محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى الله تعالى اليه  
 فحقيقه تفخيم وتعظيم أيضا للموحى ويجوز ان يكون لجبريل أى  
 أوحى الله تعالى لعبده محمد ما أوحى جبريل اليه فيكون ايماء الله  
 اليه بواسطة جبريل وعلى ان المراد بعبده جبريل والضمير في أوحى  
 الثاني لله تعالى فالمعنى أوحى الله تعالى لعبده جبريل ما أوحى الله



تعالى اليه فقيهه تفخيم أيضا وعلى ان المراد به عبده جـ جبريل والضمير  
 في أوحى الثاني له فالمعنى فأوحى الله تعالى لعبده جـ جبريل ما أوحى  
 جبريل لمحمد صلى الله عليه وسلم أو ما أوحى جبريل الى كل رسول  
 لأنه أمر بن الله تعالى على وجهه \* وما في ما أوحى يحتمل ان تكون  
 مصدرية أعنى المراد به المصدر فيكون المعنى تفخيم الوحي الذي  
 أوحاه ويحتمل أن تكون موصولة أى الذى أوحاه الله تعالى اليه من  
 الاحكام وغيرها وقد اختلفت في المراد بما أوحى على وجوه فقيل  
 الصلاة وقيل ان احدا من الانبياء لا يدخل الجنة قبلا ولا تدخل  
 امة قبل امتك وقيل ان ما للعموم والمراد كل ما جاء به جبريل وسئل  
 أبو الحسن النورى عنه فقال أوحى اليه سرا يسر من سرى سر وفى  
 ذلك يقول القائل

بين المحبين سر ليس يفشيه \* قول ولا قم للخلق يحكيه

سريماز جـه أنس يقابله \* نور يحير في بحر من التبه

(قوله تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى) أخبر الله تعالى عن تصديق  
 فؤاده لما رآه عيناه بهذه الآية وقرأ الجمهور بتخفيف الذال من  
 كذب وهو متعدي وما رأى مفعوله وما موصولة والهاء محذوف  
 أى الذى رآه وفاء ل رأى ضمير يعود على النبي صلى الله عليه وسلم  
 والفؤاد هو القلب والمراد فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى  
 ما كذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم ما رآه محمد صلى الله عليه وسلم  
 بعينه وان القلب صدق العيز وليس كمن رأى شيئا على خلاف  
 ما هو به في كذب فؤاده بصره \* وقرأ هشام وأبو جعفر بتشديد  
 الذال من كذب أى ما كذب الفؤاد ما رآه البصر ولم يقل انما رآه

البصر خيال لا حقيقة له بل صدقه على ما رآه وهذا بناء على ان  
 الرائي البصر وأما على القول بان الرائي الفؤاد فله منى ما كذب  
 الفؤاد ما رآه الفؤاد أى لم يتقل انه جنى أو شيطان بل تبين أن ما رآه  
 بفؤاده صدق صحيح والى فى الفؤاد قال الرازى لتعريف ما علم حاله  
 لسبق ذكر محمد صلى الله عليه وسلم فى قوله ما ضل صاحبكم وفى قوله  
 فأوحى الى عبده وغير ذلك (ونيل) آل للجنس أى جنس الفؤاد  
 ويكون المعنى ما كذب الفؤاد ما رأى محمد صلى الله عليه وسلم أى  
 القلوب تشهد بصحة ما رآه محمد صلى الله عليه وسلم (واختلفوا)  
 فى المرقى ما هو قبيل جبريل رآه وله ستمائة جناح كما ثبت عن ابن  
 مسعود فى الصحيح فى تفسير هذه الآية وفى رواية عنه رأى جبريل  
 عليه حلطان على رفرق أخضر قدملاً ما بين السماء والارض كما  
 رواه القرطابى والترمذى وصححه وقيل المرقى الآيات العجيبة  
 وقيل المرقى هو الله سبحانه وتعالى وهو قول ابن عباس وأنى  
 وأبى امامة وغيرهم من الصحابة والتابعين ثم منهم من يقول رآه  
 بعينه وهو المنهور عن ابن عباس ومنهم من يقول رآه بقلبه وهو  
 مروى عن ابن عباس أيضاً وعن غيره وسيأتى الكلام على رؤية  
 الله تعالى وما قيل فيها فى الوجه التاسع والعشرين من فوائد  
 القصة (قوله تعالى أفتمارونه على ما يرى) أنكركم تعالى عليهم مكابرتهم  
 وبجدهم له على ما يراه كما ينكر على الجاهل مكابرتة له لم وعمارته  
 على ما علمه فقال مبتدأ بمزة الاستفهام الانكارى أفتمارونه  
 أى أفتجادونوه من المراء وهو الملاحظة والمجادلة واثنتان من مررت  
 الناقصة من يا إذا منعت ضرعها تروعب بالمفاعلة فى هذه القراءة

اشارة الى اجتهادهم في تشكيكه لان كلام من المجادلين يمرى ما عند  
 صاحبه أى يستخرجه من مرى الشئ استخرجه ومرى القرم  
 اذا استخرجت ماعنه -ده من الجرى بسوط أو غيره وكان من حقه  
 أن يتعدى بنى كقول مجادته في كذا وانما ضمن معنى الغلبة فعلى  
 تعدىتها على \* وقرأ حزة والكسائي وخلف ويعقوب أفتروته  
 بفتح التاء وسكون الميم من غير ألف بعدها أى أفتجدونه من  
 مرأه حقه اذا جده واختار هذه القراءة أبو عبيدة لأن المشركين  
 كان شأنهم الجحد وهو أكثر من المماراة واختار غيره القراءة الاولى  
 لان الجحد كان منهم في هذا وفي غيره والذي أخص به الاسراء  
 المجادلة لانهم قالوا صف لنا بيت المقدس وأخبرنا عن غيرنا التي  
 في الطريق وغير ذلك مما جادوه به وأيضا فقد يجحد الشئ من  
 لا يجادل فيه ووضع الجدل أن لا يكون من جحد وان اتفق  
 من غير جحد فهو متصور بصورة الجاحد فكان الجدل أخص  
 من الجحد وقال الزمخشري وتبعه السضوى معنى أفتمارونه  
 أفتغلبونه في المرأه من ماريته فريته قال السبكي وهو معنى جيد  
 وورود مرى بمعنى جحدت في كلام العرب لا يدفع هذا الثبوت  
 المعنى لغة والتعدية بعلى على معنى الغلبة واضحة وأما على معنى  
 الجحد قلته من معنى الغلبة فان المارى والجاحد يقصدان بفعلهما  
 غلبة الخصم \* وقال على ماري بصيغة المضارع والرؤية قد مضت  
 فلما أن يكون وضع المضارع موضع الماضى كقوله تعالى  
 واتبعوا ماتلوا الشياطين في أحدثا ويليه ومذهب سيبويه جواز  
 وضع المضارع موضع الماضى واما الاشارة الى انه مانسى كما انه

لم يتهم ولم يلبس الامر عليه فالرؤية وان مضت فهي عندئذ عنده  
 لتحقه بها وتبقه اياها فكانه الا ن ينظر والمارة في النبي  
 الحاضر المعين أخش وأشد جهلا (قوله تعالى وانذر آفة اخرى)  
 أخبر الله تعالى عن رؤيته لجبريل مرة بعد اخرى فالمرّة الاولى  
 كانت دون السماء بالافق الاعلى والثانية هذه كانت فوق السماء  
 عند سدرة المنتهى قال الحافظ ابن كثير هذه هي المرّة الثانية  
 التي رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها جبريل على صورته  
 التي خلقه الله تعالى عليها وكانت ليلة الاسراء وقد روى الامام  
 أحمد بسند جيد كما قال الحافظ المذكور عن عبد الله بن مسعود  
 رضى الله تعالى عنه قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل  
 على سدرة المنتهى له ستة آة جناح كل جناح منها قد سد الافق نسط  
 من أجنحة التهاويل من الدر والياقوت ما الله به عليم وأصل  
 الحديث رواه مسلم انتهى وأما المرّة الاولى فكانت في حراء أوائل  
 البعثة كما تقدم والواو في واقعة عطفة وجوز بعضهم أن تكون  
 للحال ورد بان اللام تنافي ذلك لانها جواب القسم والقسم لا يكون  
 حالا لان الحال خبر والقسم انشاء والضمير المرفوع المستتر في رآه  
 للنبي صلى الله عليه وسلم واما البارز المنصوب ففيه خلاف  
 حسب ما تقدم فقال ابن مسعود وعائشة ومجاهد هو عائدة على  
 جبريل وقال ابن عباس وكعب الاحبار هو عائدة على الله تعالى وقوله  
 تعالى نزلة اخرى أى مرة اخرى فعلة من النزول أقيمت مقام المرّة  
 ونصبت نصبها على الظرف اشعار بان الرؤية في هذه المرّة كانت  
 أيضا بنزول ودنو وحيث كان الضمير عائدة على الله تعالى فالكلام

في الدنو ما سبق من انه على سبيل المجاز والمراد القرب المعنوي من  
 الله تعالى مع تنزيهه تعالى عن الجهات ولا يمنع مع ذلك ان تتكرر  
 رؤيته له في تلك الليلة \* وقيل ان نزلة منصوبه نصب المصدر الواقع  
 موقع الحال والتقدير ولقد رآه نازلا نزلة أخرى والى هذا ذهب  
 الحوفي وابن عطية والاول اقتصر عليه الزمخشري وصدر به القاضي  
 وحكي الثاني بتل \* وقال الشهاب الحلبي المعروف بالسمين وهذا  
 يعني الاول ليس مذهب البصريين وانما هو مذهب الفراء ونقله عنه  
 مكي وقيل ان نزلة منصوب على المصدر المؤكدة وقدره أبو البقاء  
 مرة أخرى أو رؤية أخرى قال الشهاب الحلبي المذكور وفي تأويل  
 نزلة برؤية نظرو قوله أخرى يدل على سبق رؤية قبلها وقد تقدم  
 ما يدل على ذلك والمراد بالابتيان في هذه الآية وهي وان تدراها الخ  
 بالفعل المستتر باللام القسمية وكلمة قد المصيدة للتحقيق نفي الريبة  
 عن المسرة الاخيرة (قوله تعالى عند سدره المنتهى) عند ظرف  
 مكان لآه وظرف الفعل قد يكون فيه الناعل أو المفعول أو كلاهما  
 ولا اشكال ان فيه ههنا النبي صلى الله عليه وسلم وعند من يقول  
 المرتضى هو جبريل يصح أن يكون ظرفا له أو له معا \* والسدره  
 شجرة النبي رآها النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء رأى عندها  
 جبريل في صورته الاصلية وهي في السماء السابعة كما في حديث  
 أنس رضي الله تعالى عنه ووقع في حديث ابن مسعود انها  
 في السادسة وحديث أنس هو قول الاكثر وهو الذي يقتضيه وصفها  
 بكونها التي ينتهي اليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب وما  
 خلقها غيب لا يعلمه الا الله تعالى أو من أعلمه ويترجح حديث أنس

بأنه مرفوع وحديث ابن مسعود بأنه موقوف وقد جمع بينهما  
بأن أصلها في السادسة وأخصانها مرفوعها في السابعة وليس في  
السادسة منها الأصل ساقها قال مقاتل وهي عن يمين العرش  
قال الخليل قد أظلت السموات والجنة قال بعضهم وهي طوبى  
التي ذكرها الله تعالى في سورة الرعد وهي شجرة يسير الراكب في  
ظلها ما نفعه وفي الكشف وهي رواية القصة سبعين عاماً لا يقطعها  
ويستظل في الغصن منها مائة ألف راكب ولو وضعت ورقة  
منها في الأرض لاضاعت لأهل الأرض ورقها كما كان القليل ونبتها  
كقلال هجر يخرج من أصلها أربعة أشهر نهران ظاهران الليل  
والنهار ونهران باطنان في الجنة فيها فراش من ذهب وإنما قيل لها  
سدرة المنتهى لأن علم السلافة ينتهي عندها لا يجاوزها ولم  
يجاوزها أحد الرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لأنه ينتهي  
إليها ما يبهر من فوقها وما يبصر من تحتها من أمر الله تعالى لا يعدوها  
وقيل ينتهي إليها علم الخلائق وعلم كل عالم لا يهـ ما وراءها معدة  
الآله تعالى وقيل لأنه ينتهي إليها من مات على سنة محمد صلى الله  
عليه وسلم وهم المؤمنون حقاً وقيل غير ذلك والمنتهى اسم مكان  
بمعنى موضع الانتهاء أو مصدر ميمي بمعنى الانتهاء كأنها في منتهى  
الجنة وآخرها وإضافة السدرة إلى المنتهى إما من إضافة الشيء  
إلى مكانه كقولك أشجار بلدة كذا فالمنتهى حيث قد موضع  
لا يتعداه ذلك ولا روح من الأرواح أو من إضافة المحل إلى الحال  
فيه كقولك كتاب الفقه وعلى هذا فالسدرة عندنا أو فيها  
منتهى العلم أو المراد بالمنتهى هو الله تعالى وحينئذ يكون

التقدير المنتهى اليه قال الله تعالى وأن الي ربك المنتهى فإضافة  
السدره الى المنتهى من اضافة الملك الى مالكه فالإضافة اليه  
كإضافة البيت اليه للتشريف والتعظيم وسباق في الوجه الخامس  
والعشرين من فوائد القصة الكلام على السدره أيضا وعلى  
ما يتعاقبها (قوله تعالى عندها جنه المأوى) أي عند سدره المنتهى  
جنه المأوى وهذه الجمله تحتمل الحال والاستئناف والحال أظهر  
كما قاله السبكي وهو تعريف لموضع جنه المأوى وإنما عندها سدره  
المنتهى وهي عن يمين العرش كما تقدم \* وقال ابن عباس وأكثر  
المفسرين جنه المأوى التي تأوى اليها أرواح الشهداء وقيل أوى  
اليها آدم عليه السلام الى أن أخرج منها وقيل ان جبريل وميكائيل  
عليهما السلام بأويان اليها وقيل ان أرواح المؤمنين كلهم في جنه  
المأوى وهي تحت العرش بنعمون بنعميها وقالت عائشه وزر بن  
حبيش جنه من الجنان ومال اليه ابن عطية والجنات كلها يأوى اليها  
المتقون أراد الله تعالى ان يعظم مكان سدره المنتهى بان جعل الجنه  
عندها وفي ذلك تعظيم لما كانها وتشريفه وقراء علي بن أبي طالب  
وأبو الدرداء وجماعة من الصحابه والتابعين جنه المأوى بالهاء في  
جنه فعلا ماضيا والهاء ضمير المفعول يعود للنبي صلى الله عليه وسلم  
والمأوى فاعل أي ضمه وسره أرواح الله تعالى وجبل صنعه وقد  
انكسرت عائشه رضي الله تعالى عنها وجماعة معها هذه القراءة  
وقالوا أجن الله تعالى من قرأها واثبت قراءة هؤلاء فلا يسبيل الى  
ردها وليكن المستعمل انما هو أجنه رباعيا فان استعمل ثلاثيا  
تعدى بعلى كقوله تعالى فلما جن عليه الليل وقال أبو البقاء هو شاذ

والمستعمل

والمستعمل اجنه (قوله تعالى اذ يغشى السدرة ما يغشى) قال ابن  
 القيم لما ذكر الله سبحانه وتعالى رؤيه محمد بلبريل صلى الله عليه وسلم  
 عند سدرة المنتهى استطردها وذكر ان جنة المأوى عندها وانها  
 يغشاها من امره وخلقه ما يغشى وهذا من احسن الاستطراء وهو  
 اسلوب لطيف جدا في القرآن \* واذا نظرت زمان لآء نزلت أخرى  
 ويغشى السدرة أى يسترها ومنه الغواشى أو من معنى الاتيان يقال  
 فلان يغشاني كل وقت أى يأتيني بما يغشى وفي التعبير عما تعظيم  
 وتكثير ما يغشاها وقد علم بهذه العبارة أن ما يغشاها من الدال  
 على عظمة الله وجلاله لا يمكنه النعت ولا يحيط به الوصف وقد جاء  
 بيانه في صحيح مسلم وغيره كرواه ابن مسعود وابن عباس مرفوعا  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت السدرة يغشاها فرأيت من  
 ذهب ورأيت على كل ورقة ملكا يسبح الله تعالى وقيل ملائكة  
 يغشونها كأنهم طيور يرتقون اليها متشوقين مقبركين بهم اذا ثربن  
 كما يزور الناس الكعبة \* وأخرج عبد بن حميد عن سلمة بن وهران  
 قال اذ يغشى السدرة ما يغشى قال استأذنت الملائكة الرب تبارك  
 وتعالى ان يتطروا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاذن لهم فغشيت  
 الملائكة السدرة لينظروا الى النبي صلى الله عليه وسلم وروى  
 مرفوعا غشها من نور الله عز وجل حتى ما يستطيع احد ينظر اليها  
 وقيل لما غشها ما غشها تحوات يا قوتنا وزمردا \* وفي الحديث  
 مرفوعا يغشاها الوان لا أدري ما هي وقيل غير ذلك ولا يقال ان هذا  
 تكلف لان الله تعالى أبهم ما غشها الان ما ثبت عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم لا كلام فيه وما ثبت عن الصحابة يكون توقيفا لان



منه لا يقال بالرأى وإنما اختبرت الصدرة لهذا الأمر دون سائر  
 الأضمار لأنها تختص بثلاثة أوصاف ظل مديد وطعم لذيق ورائحة  
 ذكية فتشبهت لايمان الذي جمع قولاً وعملاً ونية فظفها كما عمل  
 وطعمها كالنية ورائحتها كالقول وأما ما جاء من الأحاديث  
 في النهي عن قطع الصدر من قوله صلى الله عليه وسلم الذي رواه  
 أبو داود وغيره من قطع صدرة صوب الله برأسه في التار فمحمول على  
 صدر الحرم كما زاده الطبراني في روايته في قوله يعني من صدر الحرم  
 أو على من قطعه من فلاة يستظل بها ابن السبيل واليه ثم عبثاً وظلماً  
 بقدر حق يكون له فيه على ما قاله أبو داود وقد روى البيهقي  
 أن أبانور سأل الشافعي رضي الله عنه عن قطع الصدرة قال لا يأمن به  
 وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اغسلها بما وسدر وقد  
 احتج المزني بما احتج به الشافعي من اجازة النبي صلى الله عليه وسلم أن  
 يغسل الميت بالسدر ولو كان حراماً لم يجز الاتتماع به والورق  
 من الصدر كالغصن وقد سوى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما  
 حرم قطعه من شجر الحرم بين ورقه وغيره لما لم يمنع من ورق الصدر  
 دل على جواز قطع الصدر (قوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى)  
 وصف الله تعالى وتقدس في هذه الآية أدب النبي صلى الله عليه وسلم  
 في ذلك المقام وثبوته ونفي عنه ما يعرض للزناح الذي لا ديب له بين يدي  
 العظماء إذا ورد على مقام يدهش فيه من التفاته يميناً وشمالاً  
 ويجاوزه بصره إلى ما بين يديه بقوله ما زاغ البصر أي ما مال والزيغ  
 ميل البصر أي بصر النبي صلى الله عليه وسلم وما طغى أي بصره أي  
 ما تجاوز وامتد أمامه إلى حيث ينتهي قال ابن عباس ما زاغ

البصر عي اولاشمالا ولاجاوز ما أمر به وكان معنى الآية وصف  
 أدب النبي صلى الله عليه وسلم فهي متضمنة أيضا لوصف قوة نظره  
 وبقينه وقلبه لتحقيق الامر ولقي وجوه الرب عنه فلم يلتفت بآياتنا  
 عينا ولاشما ولا قصر عن كشف الامر وحقيقته ولاجاوز ولامد  
 بصره الى شئ غير المقصود مما رآه من الآيات واستقبله من  
 العجايب وأثبت ما رآه اثباتا مستقيما صحيحا وذلك غاية القوة  
 والادب أو ما عدل عن رؤية العجايب التي أمر برؤيتها وممكن  
 منها وماجاوز ما أمر برؤيته بل قام مقام العبد الذي أوجب أدبه  
 واطراقه واقبله على ما أرى به دون التفاته الى غيره ودون تطلعه  
 الى ما لم يره مع ما في ذلك من ثبات الجأش وسكون القلب وطمأنينته  
 وهذا غاية الكمال وقد نزه الله تعالى في هذه السورة علمه عن الضلال  
 وقصده وعلمه عن النفي ونطقه عن الهوى وفوائده عن تكذيب  
 بصره وبصره عن الزيف والطغيان وهكذا يكون المدح  
 \* هكذا هكذا ولافلا \* (قوله تعالى لقد رأى من آيات ربه  
 الكبرى) قدأ كد سبحانه وذه الى ما ذكره في هذه الآية بالقسم فقال  
 لقد رأى أى والله لقد رأى أى أبصر من آيات ربه وعجايبه  
 الملكية والملكوتية ليله المعراج أو من آيات ربه الكبرى  
 الدالة على قدرته وعظمته والآيات جمع آية وهي العلامة ووصفها  
 بالكبرى لتمييزها عن غيرها وليان نوعها وآيات الله تعالى لا تحصى  
 بأعظم الآيات الكبرى فلا يحاط بها والشئ اذ لم يحط به فلا  
 يدرك تعيينه والكبرى يجوز ان تكون مضمول رأى ومن  
 آيات ربه حال متضمنة على ذمها وكلمة من البيان لانه المناسب لمرام

المقام والتقدير لقد رأى الآيات الكبرى من آيات ربه قال  
الشهاب الخبي وهذا هو الظاهر ويجوز ان يكون الكبرى على  
اعراب كونها مفعولا فعلا للرد والتقدير لقد رأى من آيات ربه  
الآية التي هي كبرها وعظماها يجعل الاسراء وما فيه من العجائب  
كالثقيل الواحد ويجوز ان تكون الكبرى نعنائلا آيات ربه وهذا  
الجمع يجوز وصفه بوصف المؤنثة الواحدة وحسنه هنا كونها فاصلة  
لتوافق الفواصل ومن آيات ربه مفعول رأى ومن للتبعيض  
والتقدير لقد رأى بهض آيات ربه الكبرى ويجوز هل كون الكبرى  
نعنائلا بان يكون المفعول الثاني لرأى محذوفا والتقدير لقد  
رأى شيئا عظيما من آيات ربه الكبرى ومشى على ذلك البيضاوي  
وأيد به بعضهم بان المقام يقتضي التعظيم وفيما ذكر تعظيم للمرتق  
واختلاف في تعيين مارآه من ذلك الآية الكبرى فقبيل جبريل في  
صورته قال الامام والظاهر ان هذه الآيات غير تلك لان جبريل  
وان كان عظيما لكن ورد في الاخبار ان الله ملائكة أعظم منه  
والكبرى تأنث الاكبر فكانه تعالى قال لقد رأى من آيات ربه  
الكبرى آيات هي أكبر الآيات وقبل المرتق السدرة وقيل مارآه  
حين رقى به الى السموات وما فوقها من عجائب الملكوت وغير ذلك  
وأما قول القرطبي وقيل هو مارآه تلك الآية في مسراه وعوده وبدته  
وهذا أحسن فليناسب قوله في آية الاسراء اثره من آياتنا قال  
الامام ما ملخصه وهذه الآية تدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم  
لم يراه تعالى بسلة المعراج وانما رأى آيات الله تعالى وفيه خلاف  
ووجه الدلالة انه تعالى ختم قصة المعراج ههنا برؤية الآيات

وقال

وقال في أوخر قصة الاسراء انه من آياتنا ولو كان رأى ربه لكان  
 ذلك أعظم ما يمكن فكانت الآية الرؤية وكان أكبر شئ هو الرؤية  
 وقال ابن كثير وجهاتين الآيتين استدلت من ذهب من أهل السنة  
 الى ان الرؤية تلك الآية لم تقع لانه قال لقد رأى من آيات ربه  
 الكبرى ولو كان رأى ربه لا خبر بذلك وقال ذلك للناس قلت لادلالة  
 في عدم ذكر الرؤية في الآيتين على عدم وقوعها لاحتمال انها  
 وقعت وكنت خروفا من الانكار ومن توهم معارضتها للدلائل الدالة  
 على عدم وقوعها في هذه الدار ويحتمل دخولها فيما رآه من الآيات  
 الكبرى بل هي أكبرها وأدل عليها قوله تعالى ما كذب الفؤاد  
 ما رأى ولقد رآه نزلة أخرى كما نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما انه  
 كان يثبت الرؤية ليله الاسراء ويشتم بذلك وتابعه جماعة من  
 السلف والخلف وقد خالفه جماعة من الصحابة والتابعين رضى  
 الله تعالى عنهم أجمعين \* وحيث انتهى الكلام على ذكر بعض  
 فوائد هذه الآيات الشريفة فالتساقط القصة على نسق واحد وان  
 كانت مأخوذة من أحاديث متعددة لتسكون أهبج السامعين  
 وأنعم لآداب المؤمنين وتكلم على بعض فوائد هان شاه الله  
 تعالى (فمنه قول) بيما النبي صلى الله عليه وسلم عند الميت في الحجر  
 مضطجعا بين رجلين اذا أتاه جبريل وميكائيل ومعه ماملك آخر  
 فاحموا حتى جاؤا به زمزم فاستلقوه على ظهره فتولاه منهم جبريل  
 وفي رواية فرج سقف بيتي فنزل جبريل فشق من ثغرة فخره الى أسفل  
 بطنه ثم قال جبريل لميكائيل اتنى بطست من ماء زمزم كيما أطهر  
 قلبه وأشرح صدره فاستخرج قلبه فغسله ثلاث مرات ونزع

٢ قولوا عند أبي سعيد هكدا في نسخ الكبير وفي الصغير وعند ابن سعد وقد وقع في نسخ الكبير مخالفة في الفاظ يسيرة

ما كان فيه من أذى واختلاف اليسته ميكائيل ثلاث طلست من  
ما مززم ثم أتى بطست من ذهب تمتلي - كمة وإيماننا فافرضه  
في صدره وملاؤه سلما وعلما وبقينا واسلاما ثم أطبقه ثم ختم  
بين كفيه بخاتم النبوة \* ثم أتى بالبراق مسرجا ملجما وهو دابة  
أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه  
مضطرب الأذنين إذا أتى على جبل مرتفعت رجا لاه وإذا هبط  
ارتفعت يده له جناحان في تحفه يحفز به - مارحله فاستصعب  
عليه فوضع جبريل يده على معرقته ثم قال الانسجى ابراق فوالله  
ماركك بك خلق أكرم على الله منه فاستجى - في ارض مرقا وثر  
حتى ركبها وكانت الانبياء من ركبها قبله \* وقال سعيد بن المسيب  
وبغيره وهي دابة ابراهيم التي كان يركب عليها البيت الحرام فانطلق  
به جبريل وهو عن يمينه وميكائيل عن يساره وعند أبي سعيد ٣ وكان  
الآن خذبر كاه جبريل وبزمام البراق ميكائيل فساروا حتى بلغوا  
أرضا ذات شغل فقال له جبريل انزل فصل ههنا ففعل ثم ركب فقال له  
جبريل أتدري أين صليت قال لا قال صليت بطيبة واه المهاجرة  
فانطلق البراق بهوى به يضع حافره حيث أدرك طرفه فقال له جبريل  
انزل فصل ففعل ثم ركب فقال أتدري أين صليت قال لا قال صليت  
بمدن عند شجرة موسى ثم ركب فانطلق البراق بهوى به ثم قال  
انزل فصل ففعل ثم ركب فقال أتدري أين صليت قال لا قال صليت  
بطور سيناء حيث كلم الله تعالى موسى ثم بلغ أرضا فبادت له  
قصور فقال له جبريل انزل فصل ففعل ثم ركب فانطلق البراق  
بهوى به فقال له جبريل أتدري أين صليت قال لا قال صليت بيت

لحم

لحمي الصغير فلتحمر

لحم حيث ولد عيسى وبينما هو يسير على البراق أذ رأى عن قريب تمانن  
 الجن يماله بشعلة من نار كلما التفت وراءه فقال له جبريل الأعلان  
 كلمات تقولهن إذا قلتن طفت شعلته وخر لقبه فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بلى فقال جبريل قبل أعوذ بوجه الله الأكرم  
 وبكلمات الله السمات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ينزل  
 من السماء ومن شر ما يهرج فيها ومن شر ما ذرأ في الأرض ومن  
 شر ما يخرج منها ومن فتن الليل والنهار ومن طوارق الليل  
 والنهار الا طارقا يطرق بخير يا رحمن فانكب لجنبه وطفت  
 شعلته فساره وأتى على قوم يزعون في يوم ويحصدون في يوم كلما  
 حصدا وعادا كما كان فقال يا جبريل ما هذا قال هؤلاء المجاهدون  
 في سبيل الله تضاعف لهم الحسنات بسبع مائة ضعف وما انه تقوامن  
 شي فهو بخلافه ووجدت بحاطبة فقال يا جبريل ما هذه الراحمة  
 فقال هذه راحمة ماشطة بنت فرعون وأولادها بينما هي تمشط بنت  
 فرعون اذ سقط المشط فقالت بسم الله نعم فرعون فقالت ابنة  
 فرعون أولاد رب غير أبي قالت نعم قالت أفأخبر بذلك أبي قالت نعم  
 فأخبرته فدعاها فقال ألك رب غيري قالت نعم ربي وربك الله وكان  
 للمرأة ابنان وزوج فأرسل اليهم فراود المرأة وزوجها أن يرجعا  
 عن دينهما فابيا فقال اني فانتكما قالت احسانا منك  
 البنا ان قتلنا أن تجعلنا في بيت تندفنا جميعا قال ذالك بمالك  
 علينا من الحق فامر ببقرة من نحاس فأجبت ثم أمرهم التلق  
 فيها هي وأولادها فأتوا واحدا واحدا حتى بلغوا أصغر  
 رضيع فيهم فقال يا أمه قبي ولا تقاعسي فانك على الحق فالتقت

هي وأولادها قال وتكلم أربعة وهم صغارهم - ذواشاهد يوسف  
 وصاحب جريج وعيسى بن مريم \* وأتى على قوم ترسخ رؤسهم -  
 كلما رضخت عادت كما كانت ولا يفتر عنهم - من ذلك شيء فقال  
 يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين تتناقول رؤسهم عن الصلاة  
 المكتوبة \* ثم أتى على قوم على أقبالهم - هم رفاع وعلى أدبارهم - رفاع  
 يسرحون كما تسرح الأبل والغنم ويأكلون الضريع والزقوم  
 ورضف جهنم وجارتهما فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين  
 لا يؤدّون صدقات أموالهم وما ظلمهم الله شيئا ثم أتى على قوم بين  
 أيديهم لحم نضيج في قدور ولحم آخر في خبيث فجعلوا يأكلون من  
 النوى الخبيث ويدعون النضيج الطيب فقال ما هذا يا جبريل قال  
 هذا الرجل من أمتك تكون عنده المرأة الحلال الطيب فيأتي  
 امرأة خبيثة فيبيت عندها حتى يصبح والمرأة تقوم من عند زوجها  
 حلالا طيبا فيأتي بجلا خبيثا فتبيت معه حتى تصبح \* ثم أتى على خشبة  
 على الطريق لا يمر بها ثوب ولا شيء الا خرقت فقال ما هذا يا جبريل قال  
 هذا مثل أقوام من أمتك يقعدون على الطريق فيقطعونه ونه ولا  
 ولا تقهروا بكل صراط توعدون \* ورأى رجلا يسبح في نهر من دم  
 يلغم الحجارة فقال من هذا فقال آكل الربا \* ثم أتى على رجل قد جمع  
 حزمة - طب لا يسب - تطبع جلها وهو يزيد عليها فقال ما هذا  
 يا جبريل قال هذا الرجل من أمتك تكون عنده أمانات الناس لا يقدر  
 على آلتها أو يريد أن يتعمل عليها \* وأتى على قوم تقرض ألسنتهم -  
 وشفاهم بمقاريض من حديد كلما قرضت عادت كما كانت لا يترعنهم  
 فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء خطباء القسنة خطباء أمتك

يقولون

يقولون ما لا يفعلون \* وترتّبوا لهم أظفار من نحاس يخمشون  
 وجوههم وصدورهم فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين  
 يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم \* وأتى على بحر صغير  
 يخرج منه نور عظيم فجعل النور يريد أن يرجع من حيث خرج  
 فلا يستطيع فقال ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل من أمّك  
 يتكلم بالكلمة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع أن يردّها \* وبينما هو  
 يسير اندعاه عزيمته يا محمد انظري أسنّك فلم يجبه فقال ما هذا  
 يا جبريل قال هذا داع اليهود أما انك لو أجبته لتموتن أمّك  
 وبينما هو يسير اندعاه داع عن شماله يا محمد انظري أسنّك فلم يجبه  
 فقال ما هذا يا جبريل قال هذا داع النصارى أما انك لو أجبته  
 انتصرتن أمّك \* وبينما هو يسير اذ هو بأمة حاضرة عن ذراعها  
 وعامها من كل زينة خلقها الله تعالى فقالت يا محمد انظري أسنّك  
 فلم يلتفت إليها فقال من هذه يا جبريل قال تلك الدنيا أما انك  
 لو أجبته الاختارتن أمّك الدنيا على الآخرة \* وبينما هو يسير فاذا  
 هو بشيخ يدعو متخبيا عن الطريق يقول هلم يا محمد فقال جبريل  
 بل سر يا محمد فقال من هذا قال هذا عدو الله إبليس أراد أن تميل إليه  
 وسار فاذا هو بجوز على جانب الطريق فقالت يا محمد انظري أسنّك  
 فلم يلتفت إليها فقال من هذه يا جبريل قال انه لم يبق من عمر الدنيا الا  
 ما بقى من عمر هذه الجوزة \* وسار حتى أتى مدينة بيت المقدس ودخله  
 من بابها اليمنى ثم نزل عن البراق وربطه بباب المسجد بالحلقة التي كانت  
 تربط بها الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفي رواية ان جبريل أتى  
 الصخرة فوضع اصبعه فيها انخرقها وشدها بالبراق ودخل المسجد من



باب تميل فيه الشمس والقمر \* ثم صلى هو وجبريل كل واحد كعتين  
 فلم يلبث الا يسيرا حتى اجتمع ناس كثير فعرف النبي من بين قائم  
 وراكع وساجد ثم أذن مؤذن وأقيمت الصلاة فقاموا صفوا  
 ينتظرون من يومهم فاخذ جبريل بيده صلى الله عليه وسلم فقدمه  
 فصلى بهم ركعتين \* وعن كعب بن جبريل وزنت الملائكة من  
 السماء فحسرت الله تعالى له المرسلين فملى النبي صلى الله عليه وسلم  
 بالملائكة والمرسلين فلما انصرف قال جبريل يا محمد أتدري من صلى  
 خلفك قال لا قال كل نبي بعثه الله تعالى ثم أتني كل نبي من الانبياء  
 على ربه بثلث ما جعل فقال النبي صلى الله عليه وسلم كل منكم أتني على  
 ربه وأنا من على ربي ثم شرع يقول الحمد لله الذي أرسلني رحمة للعالمين  
 وكافه للناس بشيرا ونذيرا وأنزل علي القرآن فيه تبيان لكل شيء  
 وجعل أمي خيرا مما أخرجت للناس وجعل أمي وسطا وجعل  
 أمي هم الأولون والآخرون وشرح لي صدري ووضح عني  
 وزري ورفع لي ذكري وجعلني خاتما فاتحا فقال ابراهيم عليه  
 الصلاة والسلام بمذافضلكم محمد صلى الله عليه وسلم واخذ النبي  
 صلى الله عليه وسلم من العطش أشدهما أخذته فجاءه جبريل صلى الله  
 عليه وسلم بافا من خرواناه من لبن فاختر اللب فقال له جبريل  
 اخترت الفطرة ولو شربت الخمر لغوت أمتك ولم يتبعك منهم الا القليل  
 وفي رواية أن الآتية كانت ثلاثة والثالث فيه ما وان جبريل قال  
 له لو شربت الماء لغرقت أمتك وفي رواية ان أحد الآتية التي  
 عرضت عليه كان فيه غسل بدل الماء وانه رأى عن يسار الصخرة  
 الحور والعين وسلم عليهن فردن عليه السلام وسألهن فأجبنه بما

تقر به العين \* ثم أتى بالمعراج الذي تعرض عليه أرواح بني آدم فلم تر  
الخلائق أحسن منه من قامة من فضة ومرقاة من ذهب وهو من  
جنه الفردوس منضد بالؤلؤ عن عيونه ملائكة كل نوع يساره ملائكة  
قصده وهو جبريل حتى انتهى إلى باب من أبواب سما الدنيا يقال له  
باب الحفظة وعليه ملك يقال له معيل وهو صاحب سما الدنيا  
يسكن الهواء لم يسهل إلى السماء قط ولم يهبط إلى الأرض الا يوم  
مات النبي صلى الله عليه وسلم وبين يديه سبعون ألف ملك مع كل ملك  
جنده مائة ألف فاستفتح جبريل باب السماء قبل من هذا قال جبريل  
قبل ومن معك قال محمد قبل أو قد أرسل اليه وفي رواية بعث اليه  
قال ثم قبل مرحبا به وأهلا حياها الله من أخ ومن خليفة فتم الاخ  
ونم الخليفة ونعم الهى وجاء ففتح لهم افلا خلافاذا فيها آدم عليه  
الصلاة والسلام كهينته يوم خلقه الله تعالى على صورته تعرض  
عليه أرواح الانبياء وذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس  
طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه أرواح ذريته الكفار  
فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين وعن عيونه اسودة  
وباب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله اسودة وباب يخرج منه  
ريح خبيثة فاذا نظر قبل عيونه ضحك واستبشر واذا نظر قبل شماله  
حزن وبكى فسلم عليه النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه السلام ثم قال  
مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
يا جبريل من هذا قال هذا أبوك آدم وهذه الاسودة تسم بنيه فاهل  
اليمين منهم اهل الجنة واهل الشمال منهم اهل النار فاذا نظر عن  
عيونه ضحك واذا نظر عن شماله بكى وهذا البلب الذي عن عيونه باب

الجنة اذا نظر من يدخله من ذريته ضحك واستبشر والباب الذي  
 عن شماله باب جهنم اذا نظر من يدخله من ذريته بكى وحزن ثم مضى  
 هنيهة فوجد آكل الربا و اموال اليتامى والزناة وغيرهم على حالة  
 شنيعة فهو ما تقدم وأشنع ثم صعد الى السماء الثانية فاستفتح  
 جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل  
 أو قد أرسل اليه قال نعم قيل مرحبا به وأهلا حياياه الله من أخ ومن  
 خليفة فتم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجي مجاء ففتح لهم افلا خلافا اذا  
 هو بابي الخلة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا شبيه أحدهما  
 بصاحبه بلبابهما وشعرهما ومعهما نفر من قومهما واذاعيسى  
 بعد مربوع الى الحرة والبياض سبط الرأس كأنما خرج من  
 ديمان أى حمام شبيه بعروة بن مسعود الثقفي فسلم عليهما فردا  
 عليه السلام ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ودعيا له بخير  
 \* ثم صعد الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل  
 قيل ومن معك قال محمد قيل أو قد أرسل اليه قال نعم قيل مرحبا به  
 وأهلا حياياه الله من أخ ومن خليفة فتم الأخ ونعم الخليفة ونعم  
 المجي مجاء ففتح لهم افلا خلافا اذا هو يوسف عليه الصلاة والسلام  
 ومعه نفر من قومه فسلم عليه فرد عليه السلام ثم قال مرحبا بالاخ  
 الصالح والنبي الصالح ودعاه بخير واذاهو قد أعطى شطرا الحسن  
 وفي رواية أحسن ما خلق الله قد فضل الناس بالحسن كالفهر ليلة  
 البدر على سائر الكواكب قال من هذا يا جبريل قال اخوك يوسف  
 \* ثم صعد الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل  
 قيل ومن معك قال محمد قيل أو قد أرسل اليه قال نعم قيل مرحبا به

وأهل أحياء الله من أخ ومن خليفة فتم الأخ وتم الخليفة وتم النبي  
 جاء ففتح لهم ما فلما خلاصا فإذا هو بادرين عليه الصلاة والسلام  
 قد رفته الله مكافأ عليه فسلم عليه فرد عليه السلام ثم قال مرحبا  
 بالأخ الصالح والنبي الصالح ثم دعا له بنخيره ثم صعد إلى السماء  
 الخامسة فاستفتح جبريل قبيل من هذا قال جبريل قبيل ومن معك  
 قال محمد قبيل أو قد أرسل إليه قال نعم قبيل مرحبا به وأهل أحياء الله  
 من أخ ومن خليفة فتم الأخ وتم الخليفة وتم النبي وجاء ففتح لهما  
 فلما خلاصا فإذا هو بهرون عليه الصلاة والسلام ونصف الجنة  
 بيضاء ونصف الجنة سوداء تكاد تضرب إلى ضربه من طواها وحواله  
 قوم من بني إسرائيل وهو يقص عليهم فلم عليه فرد عليه السلام  
 ثم قال مرحبا بالأخ الصالح والنبي الصالح ثم دعا له بنخيره فقال من هذا  
 يا جبريل قال هذا الرجل المحبب في قومه هرون بن عمران \* ثم صعد  
 إلى السماء السادسة فاستفتح جبريل قبيل من هذا قال جبريل قبيل  
 ومن معك قال محمد قبيل أو قد أرسل إليه قال نعم قبيل مرحبا به  
 وأهل أحياء الله من أخ ومن خليفة فتم الأخ وتم الخليفة وتم  
 النبي وجاء ففتح لهم ما فجعل يمر بالنبي والنيبين معهم الرهط والنبي  
 والنيبين معهم القوم والنبي والنيبين ليس معهم أحد ثم مر  
 بسواد عظيم فقال من هذا قبيل موسى وقومه ولكن أرفع رأسك  
 فإذا بسواد عظيم قد سد الأفق من ذا الجانب ومن ذا الجانب فقيل له  
 هؤلاء أممك وسوى هؤلاء سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب فلما  
 خلاصا فإذا هو بموسى بن عمران رجل آدم طوال كأنه من رجال  
 شنوءة كثير الشعر لو كان عليه قيصر لندشعره وندم ما سلم عليه

النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه السلام ثم قال مرحبا بالاخ  
 الصالح والنبي الصالح ثم دعاه بخير وقال يزعم الناس اني اكرم  
 على الله من هذا بل هذا اكرم على الله مني فلما جاوزه النبي صلى الله  
 عليه وسلم بكى فقبل له ما يبكيك قال ابكي لان غلاما به شئ من بعدي  
 يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخل الجنة من أمتي يزعم بنو  
 اسرائيل اني اكرم بنى آدم على الله وهذا رجل من بنى آدم خلفني  
 في دنياه وانما في أخرى فلوانه في نفسه لم يأبال ولكن معه أمته ثم صعد  
 الى السماء السابعة فاستفتح جبريل قبل من هذا قال جبريل قبل  
 ومن معك قال محمد قبل أو قد أرسل اليه قال نعم قبل مرحبا به  
 وأهل بيته الله من أخ ومن خليفة فتم الاخ ونعم الخليفة ونعم الجي  
 به ففتح لهم فلما خلا فاذا النبي صلى الله عليه وسلم بإبراهيم  
 الخليل عليه الصلاة والسلام جالس عند باب الجنة على كرسي مستند  
 ظهره الى الكعبة المعمورة معه نفر من قومه فسلم عليه النبي صلى الله  
 عليه وسلم فرد عليه السلام ثم قال مرحبا بالابرار الصالح والنبي  
 الصالح ثم قال مررتك فلتكثر من غراس الجنة فان تربتها طيبة  
 وأرضها واسعة ثققال وما غراس الجنة قال لا حول ولا قوة الا بالله  
 العلي العظيم وفي رواية أخرى أمرك مني السلام وأخبرهم ان الجنة  
 طيبة التربة عذبة الماء وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله  
 والله أكبر وعنده قوم جاوس يبض الوجوه امثال القراطيس وقوم  
 في ألوانهم شئ فقام هؤلاء الذين في ألوانهم شئ فدخلوا نهر فاغتسلوا  
 فيه فخرجوا وقد خلس من ألوانهم شئ ثم دخلوا نهر فاغتسلوا  
 فيه فخرجوا وقد خلس من ألوانهم شئ ثم دخلوا نهر فاغتسلوا

فمخفر جوار قد خلعت ألوانهم فصار مثل ألوان أصحابهم فخاراً  
 بقلسوا إلى أصحابهم فقال يا جبريل من هؤلاء البيض الوجوه ومن  
 هؤلاء الذين في ألوانهم شئ وما هذه الأنهار التي دخلوها فقال أما  
 هؤلاء البيض الوجوه فقوم لم يلبسوا إيمانهم بظلم وأما الذين في  
 ألوانهم شئ فقوم خلطوا أعمالاً صالحاً وآخر سيئاً فتأبوا فتاب الله  
 عليهم وأما هذه الأنهار فأولها رحمة الله والثاني نعمة الله  
 والثالث سقايم ربهم شراب طهوراً وقيل له هذا مكانك ومكان  
 أمتك وإذا هو بامتة شطرين شطر عليهم ثياب بيض كأنها  
 القراطيس وشرط عليهم ثياب رمد فدخل البيت المعمور ودخل  
 معه الذين عليهم الثياب البيض وحجبت الآخرون الذين عليهم  
 الثياب الرمدهم على خير فصلى ومن معه من المؤمنين في البيت  
 المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه  
 إلى يوم القيامة وأنه بهذا الكعبة لو خرمته حجر لخر عليها آخر  
 ما عليهم ثم خرج ومن معه وفي رواية أنه عرضت عليه الآتية  
 الثلاثة المتقدمة فأخذ اللبن فصب جبريل فعله كأنه تقدم وقال  
 كافي رواية هذه النظرة التي أنت عليها وأمتك ثم رفع إلى سدرة  
 المنتهى واليه انتهى ما يخرج من الأرض فيقبض منها واليه انتهى  
 ما يهبط من فوق فيقبض منها وإذا هي شجرة يخرج من أصلها أنهار  
 من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة  
 للشاربين وأنهار من عسل مصفى يسير الرأكب في ظلها سبعين عاماً  
 لا يطعمها وإذا نبتها مثل قلال هجر وإذا ورقها كالأذان الفسيلة  
 تكاد الورقة تغطي هذه الأمة وفي رواية الورقة منها تظل الخلق

على كل ورقة منها ملك فغشها ألوان لا يدري ما هي فلما غشها من  
 أمر الله ما غشها تغيرت في رواية تحولت يا قوتاوز برجدانما  
 يستطيع أحده ان ينعثها من حسناتها ففراش من ذهب واذا  
 في أصلها أربعة أنهران باطنان ونهران ظهران فقال ما هذه  
 يا جبريل قال أما الباطنان فنهران في الجنة وأما الظاهران فالنيل  
 والنهران \* وفي رواية انه رأى جبريل عند السدرة وله سمانتان جناح  
 كل جناح منها قد سد الاقوى يتناثر من أجفانه التهاويل الدر  
 والياقوت مما لا يعلم الا الله تعالى \* ثم أخذ على الكوز حتى دخل  
 الجنة فاذا فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر  
 فرأى على بابها مكتوباً بالصدقة بعشر أمثاله او القرض بمائة  
 عشر فقال يا جبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة قال لان  
 السائل يسأل وعنده شيء والمستقرض لا يستقرض الا من حاجة  
 فسار فاذا هو بانهم ارم من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من نخل لذة للشاربين  
 وأنهار من عسل مصفى واذا فيها جنس ابدا للؤلؤ واذا امانها كالذلاء  
 وفي رواية فاذا فيها رمان كأنه جلود الابل المقشبة واذا بطيرها  
 كالجناتى فقال أبو بكر يا رسول الله ان تلك الطير لناعمة قال أكلتها  
 أنعم منها وانى لارجوان تأكل منها \* ورأى نهر الكوز على حافتيه  
 قباب الدر المجوف واذا طينه مسك أذفر \* ثم عرضت عليه النار  
 فاذا فيها غضب الله وزجره ونقمته لو طرح فيها الحجارة والحديد  
 لا كلتها فاذا فيها قوم يأكلون الحيف فقال من هؤلاء يا جبريل قال  
 هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس \* ورأى مالكا خازن النار فاذا هو  
 رجل عابس يعرف الغضب في وجهه فبسد النبي صلى الله عليه وسلم

بالسلام

بالسلام ثم أغلقت دونه \* ثم رفع الى سدة المنهى فغشيت به سحابة  
 فيها من كل لون فتأخر جبريل \* ثم عزج به حتى ظهر له ستوى سمع  
 فيه صريف الاقلام ورأى رجلا مغيبا في نور العرش فقال من  
 هذا أملك قبيل لا قال أي قبيل لا قال من هو قبيل هذا رجل كان  
 في الدنيا لسانه رطب بذكر الله تعالى وقلبه معلق بالمساجد  
 ولم يستسبلوا اليه قط فرأى ربه سبحانه وتعالى فخر النبي صلى الله  
 عليه وسلم ساجدا وكلمه ربه عند ذلك فقال ليا محمد قال ليك يارب  
 قال سل فقال انك اتخذت ابراهيم خليلا وأعطيت مكا عظيما  
 وكتبته وسمى تكليما وأعطيت داود ملكا عظيما وأنت له الحديد  
 وسخرت له الجبال وأعطيت سليمان مكا عظيما وسخرت له  
 الجن والانس والشياطين وسخرت له الرياح وأعطيت مكا  
 لا ينبغي لاحد من بعده وعلت عيسى التوراة والانجيل وجعلته  
 يبرئ الاكبة والابرس ويحيى الموتى باذنك وأعدته وأمه من  
 الشيطان الرجيم فلم يكن للشيطان عليه ماسييل فقال الله سبحانه  
 وتعالى قد اتخذتك حبيبا قال الراوى وهو مكتوب في التوراة  
 حبيب الله وأرسلتك للناس كافة بشيرا ونذيرا وشرحت لك صدرك  
 ووضعت عنك وزرك ورفعت لك ذكرك لا أذكر الا ذكرت معي  
 وجعلت أمتك خيرا أمة أخرجت للناس وجعلت أمتك أمة وسطا  
 وجعلت أمتك هم الأولون والآخرين وجعلت أمتك لا تجوز  
 لهم خطبة حتى يشهدوا انك عبدى ورسولى وجهات من أمتك  
 أقواما قلوبهم أناجيلهم وجعلت أول النبيين خلقا وآخرهم  
 بعثا وأوآهم يقضى له وأعطيتك سبعما من المثاني لم أعطها نبيا



قبلك وأعطيتك خواتيم سورة البقرة من كنت تحت العرش  
 لم أعطها نبيا قبلك وأعطيتك الكوثر وأعطيتك ثمانمائة أممهم  
 الاسلام والهجرة والجهاد والصدقة وصوم رمضان والامر  
 بالمعروف والنهي عن المنكر واني يوم خلقت السموات والارض  
 فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك  
 وفي رواية وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس  
 وخواتيم سورة البقرة وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئا المتحيمات  
 ثم انجبت عنه السحابة وأخذ سيده جبريل فانصرف سر يعا فأتى  
 على ابراهيم فلم يقل شيئا ثم أتى على موسى قال ونعم الصاحب  
 كان لكم فقال ما صنعت يا محمد ما فرض ربك عليك وعلى أمتك  
 قال فرض علي وعلى أمتي خمسين صلاة كل يوم وليلة قال ارجع  
 الى ربك فاسأله التخفيف عنك وعن أمتك فان أمتك لا تطيق ذلك  
 فاني قد خبرت الناس قبلك وبلوت بني اسرائيل وعالجتهم أشد  
 المعالجة على أدنى من ذلك فضعفوا عنه وتركوه فامتك أضعف  
 أجسادا وبدانوا وقلوبيا وأبصارا وأسماعا فالتفت النبي صلى الله عليه  
 وسلم الى جبريل يستشيريه فإشار اليه جبريل أن زم ان شئت فرجع  
 سر يعا حتى انتهى الى الشجرة فغشيت به السحابة وخر ساجدا وقال رب  
 خفف عن أمتي فانها أضعف الامم قال قد وضعت عنهم خمسا ثم  
 انجبت السحابة ورجع الى موسى فقال وضع عنى خمسا فقال  
 ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك لا تطيق ذلك فلم يزل يرجع  
 بين موسى وبين ربه يحط عنه خمسا خمسا حتى قال يا محمد قال ليسك  
 وسعديك قال هن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فتلك

خمسون صلاة لا يبدل القول ادى ولا يفسخ كتابي ومن هم بحسنة فلم  
 يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرة ومن هم بسبئة فلم  
 يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سيئة واحدة فنزل حتى انتهى  
 الى موسى فاخبره فقال ارجع الى ربك فاستله التخفيف فان امتك  
 لا تطيق ذلك فقال قد رايت ربى حتى استحييت منه ولكن ارضى  
 واسلم فتادى مناد ان قد ارضيت فرضيت وخففت عن عبادى فقال  
 له موسى اهبط بسم الله ولم ير على ملا من الملائكة الا قالوا عليك  
 بالجمامة وفي رواية مرأمتك بالجمامة ثم انحدرو فقال لغيريل مالى لم  
 آت اهل سما الارحوبابى وضحكوا الى غير واحد لميت عليه فرد على  
 السلام ورحب بى ودعالى ولم يضحك لى فة ال ذلك مالك خازن النار  
 لم يضحك منذ خاق ولو ضحك لاحد لضحكك فلما نزل الى سما الدنيا نظر  
 الى اسفل منه فاذا هو برهج ودخان وأصوات فقال ما هذا يا جبريل  
 قال هذه الشياطين يحومون على أعين بنى آدم لا يتفكرون فى  
 ملكوت السموات والارض ولولا ذلك لرأوا العجايب ثم ركب  
 منصرفا فتر به سير لقريش بمكان كذا وكذا فيها جبل عليه غرارتان  
 غرارة سوداء وغرارة بيضاء فلما حاذى العير نفرت واستدارت  
 وصرع ذلك العير وانكسر ومربى به قد ضلوا به الى الهم قد جمعه  
 فلان فلم عليهم فقال بعضهم هذا صوت محمد ثم اتى أصحابه قبيل  
 الصبح بمكة فلما أصبح قطع وعرف ان الناس تكذبه فمعد حزينا  
 فربعدوا لله أبو جهل فحاصتى جالس اليه فقال له كالمستهزى  
 هل كان من شئ قال نعم قال ما هو قال أسرى بى البيلة قال الى  
 أين قال الى بيت المقدس قال ثم أصبحت بين ظهرانيها قال نعم فلم

يرأه يكذبه مخافة أن يجده الحديث أن دعا قومه إليه قال أرايت  
 أن دعوت قومك أمهدتهم بما حدثني قال نعم قال يا معشر بني كعب  
 ابن لؤي هلموا فانقضت اليه المجالس وجاءوا حتى جلسوا اليها فقال  
 حدثت قومك بما حدثني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني  
 أسرى بي الليلة قالوا الى أين قال الى بيت المقدس قالوا ثم أصبحت  
 بين ظهرايتنا قال نعم فن بين مصفق ومن بين واخضع يده على رأسه  
 متعجبا وضجوا وأعظموا ذلك فقال المطعم بن عدي كل أمر لاقبل  
 اليوم كان أمما غير ذلك اليوم أنا أشهد أنك كاتب نحن نضرب  
 أكباد الابل الى بيت المقدس من حصعده اشهرا ومنعدرا شهر اترعمنك  
 آتيته في ابله واللات والعزى لا أصدقك فقال أبو بكر رضي  
 الله عنه يا مطعم بمس ما قلت لابن أخيك جهنمه وكذبتنه أنا أشهد انه  
 صادق فقالوا يا محمد صف لنا بيت المقدس كيف بناؤه وكيف هيئته  
 وكيف قربه من الجبل وفي القوم من سافر اليه فذهب ينعت  
 لهم بناؤه كذا وهيئته كذا وقربه من الجبل كذا فزال ينعت  
 لهم حتى التبس عليه النعت فكرب كربا ما كرب مثله في المسجد  
 وهو ينظر اليه حتى وضع دون دار حليل أو عقال فزالوا كالمسجد  
 من باب ولم يكن عندها جعل ينظر اليها ويعدها بابا ويا ويعلهم  
 وأبو بكر يقول صدقت صدقت أشهد أنك رسول الله فقال القوم  
 أما النعت فوالله لقد أصاب ثم قالوا لابي بكر أفنصدقه أنه ذهب  
 الليلة الى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح قال نعم اني لاصدقه فيما  
 هو أبعد من ذلك أصدقه بخبر السماء في غدوة أو روحة فبذلك سعى  
 أبو بكر الصديق ثم قالوا يا محمد أخبرنا عن غيرنا فقال آتيت على

عير بنى فلان بالروحاء قد ضلوا ناقة لهم فانطلقوا في طلبها فانتهيت  
 الى رحالهم فليس بهانهم أحد واذا بدح ما عفت منته ثم  
 انتهيت الى عير بنى فلان بكان كذا وكذا فيها جمل أجم عليه غرارة  
 سوداء وغرارة بيضاء فلما حظيت العير نفرت وصرع ذلك البعير  
 وانكسر ثم انتهيت الى عير بنى فلان في التنعيم بقدمها جمل أوقف  
 عليه ضح أسود وغرارتان سوداوان وهما هي ذه تطلع عليكم من  
 الثنية قالوا فحقى تجي قال يوم الاربعاء فلما كان ذلك اليوم أشرفت  
 قريش ينتظرون واهلولى النهار ولم تجي فدعا النبي صلى الله عليه وسلم  
 فزبدل في النهار ساعة وحبست لها الشمس حتى دخلت العير فاستقبلوا  
 الابل فقالوا هل ضل لكم بعير قالوا نعم قال فسلوا العير الاخر  
 فقالوا هل انكسر لكم ناقة جراء قالوا نعم قالوا فهل كان عندكم  
 قصعة من ماء فقال رجل أنا والله وضعتها فاشربها أحدنا  
 ولا أهرىقت في الارض فرموم بالسحر وقالوا صدق الوليد فانزل الله  
 تعالى وما جعلنا الزوايا التي أرينالك الا فتنة للناس (ولتشرع)  
 الا ان يعمونة الله تعالى في الكلام على بعض الفوائد المتعلقة بقصة  
 الاسراء والمعراج من عدة أوجه\* (الوجه الاول في كيفية الاسراء  
 والمعراج وهل تكرر او لا)\* وقد اختلف في ذلك والذي ذهب اليه  
 الجمهور من المفسرين والمحدثين والفقهاء والمتكلمين انه ما وقع  
 في ليلة واحدة بالروح والجسد معا في البقعة لافي المنام من مكة  
 الى بيت المقدس الى السموات العلا الى سدرة المنتهى الى حيث  
 شاء العلي الاعلى قال القاضي عياض وغيره وهو الحق وعليه تدل  
 الآية نصا صحيح الاخبار الى السموات استفاضة ولا يعدل عن

الظاهر والاخبار الواردة فيه. ولا عن الحقيقة المتبادرة الى الازهان  
من انناظها الى التأويل الاعند الاستحالة وتعذر حمل اللفظ على  
حقيقته وليس في الاسراء بجسده وحال يقظته استحالة تؤذن بتأويل  
اذ لو كان مناما لقال سبحان الذي أسرى بروح عبده ولم يقل بعبده  
والعبس حقيقة هو الروح والجسد كما تقدم ذلك ولو كان مناما لما  
كان فيه آية ولا معجزة خارقة للعادة تورث صدقه. وان كانت رؤيا  
الانبياء وحيا اذ ليس فيه من الابلغية وخرق العادة ما فيه يقظة  
وايضاً لو كان مناما لما استبعده المشركون ولا كذبوه ولا ارتدبه  
ضد ما من أسلم واقتنراه اذ مثل هذا من المنامات لا يشكر بل  
لم يكن منهم ذلك الاستبعاد والتكذيب والارتداد والافتتان الا وقد  
علموا ان خبره انما كان عن جسمه وحال يقظته وذلك بعينه عن  
ساحة العادة خصوصاً ووقوعه في مثل ذلك الزمن مما يستبعد جدا  
\* وذهب بعضهم الى ان الاسراء كان في ليلة والمعراج كان في ليلة  
أخرى. قال ابن دحية والبيه جح البخاري لانه أفرد لكل منهما  
ترجمة قال الحافظ ابن حجر ولا دلالة في ذلك على التعارض عنده بل  
كلامه في أول الصلاة ظاهر في اتحادهما وذلك لانه ترجم باب  
كيف فرضت الصلاة ليلة الاسراء والصلاة انما فرضت في المعراج  
فدل على اتحادهما عنده وانما أفرد كلامهما بترجمة لان كلامهما  
يشتمل على قصة منفردة وان كانا وقعاً معاً انتهى \* ويؤيد وقوع  
المعراج عقب الاسراء في ليلة واحدة رواية ثابت رضي الله عنه عند  
مسلم آتيت بالبراق فركبت حتى آتيت بيت المقدس فذكر القصة  
الى ان قال ثم عرج بي الى السماء الدنيا وحديث ابى سعيد الخدري

عن ابن اسحق لما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج فذكر  
 الحديث \* وذهب جماعة الى ان الاسراء كان بروحه في المنام ويعزى  
 هذا المذهب لمعاوية رضي الله تعالى عنه واحتج لذلك بقوله له صلى  
 وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس والرؤيا انما تطلق  
 على ما كان مناما ولظاهر ما في بعض الاحاديث من قوله بينا  
 انما نائم وفي بعض الطرق فاستيقظت وانابا المسجد الحرام ويعزى  
 هذا المذهب أيضا لعائشة رضي الله تعالى عنها لما في حديث ابن  
 اسحق من قولها ما فتقدت جسدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما  
 أسرى بروحه وأجيب عن الآية بان الرؤيا قد تكون بمعنى  
 الرؤية في اليقظة كما نقل عن ابن عباس وبأن قوله فتنة للناس يؤيد  
 انها رؤية عين اذ ليس في الحلم فتنة ولا يد تذب به أحد \* وعن قوله بينا  
انما نائم ان أول مجيء الملك اليه وهو نائم فاليقظة لانه استمر نائما  
 وأما قوله فاستيقظت وانابا المسجد الحرام فعناه انفتحت أي أفاق مما  
 كان فيه من شغل البال بمشاهدته عجائب الملكوت ورجع الى  
 عالم الملك فلم يرجع الى حال البثيرة الا وهو بالمسجد الحرام على ان  
 الحديث الذي ورد فيه ذكر النوم موهن فان العلماء اتفقوا على ان  
 شريكا رآه واضرب فيه وما حفظه وزاد ونقص وتقدم وأخر  
 وعما يعزى لعائشة بأنه لم يرد بسند صحيح يصلح للحجة بل في سننه  
 انقطاع وراو مجهور وبتقدير بعته فعائشة لم تكن زوجته اذ ذاك  
 ولا كانت في سن من يضبط الامور وعلى القول بان الاسراء  
 كان بعد المبعث بعام لم تكن ولدت بعد فاذا لم تشهد ذلك دل على  
 انها حدثت به عن غيرها فلم يرجح خبرها مع قول أم هانئ بخلافه

\* وذهب جماعة منهم الامام أبو شامة الى تكرار الاسراء والمعراج  
 واحتج بما رواه البزار وغيره عن أنس رضي الله عنه من قصة  
 في المعراج مخالفة لما تقدم في قصة قال الحافظ ابن حجر ولا يبعد  
 في وقوع مثل ذلك في المنام وإنما المستغرب وقوع التعدد في قصة  
 المعراج التي وقع فيها السؤال عن كل نبي وسؤال أهل كل سماه هل  
 بعث اليه وفرض الصلوات الخمس وغير ذلك فان تعدد مثل ذلك  
 في البيضة لا يتجه فيتعين رد بعض الروايات المختلفة الى بعض  
 والمترجم الا انه لا يبعد في وقوع جميع ذلك في المنام ثم وقوعه  
 في البيضة على وفقه اه وقد ذهب جماعة منهم البغوي وجرم به  
 النووي في فتاويه الى ان الاسراء وقع مرتين مرة في النوم ومرة  
 في البيضة فالواو كانت مرة النوم وتوطئة لهون تسير عليه كما كان به  
 نبوته الرؤيا الصادقة ليسهل عليه أمر النبوة فانه أمر عظيم تضعف  
 عنه القوى البشرية وكذلك الاسراء سهله عليه الرؤيا لان هوله عظيم  
 يخاف في البيضة على وفقه في المنام وتوطئة وتقدمة رفقا من الله تعالى  
 بهديه وتسهيلا عليه \* (الوجه الثاني في وقت الاسراء ومكانه) \*  
 أما وقت الاسراء فالصواب الذي اتفق عليه العلماء ان الاسراء  
 كان بعد البعثة وأما ما وقع في بعض الروايات انه جاءه ثلاثة نفر قبل  
 أن يوحى اليه فكانت تلك الليلة فلم يرهم حتى أتوه ليلة أخرى فيحمل  
 على ان الحجة الثاني كان بعد أن أوحى اليه وحينئذ وقع الاسراء  
 والمعراج واذا كان بين المجيئين مدة فلا فرق بين أن تكون قليلا  
 أو كثيرة قال ابن كثير وهذا الحمل هو الاظهر وبه يرتفع  
 الاشكال كما قاله الحافظ ابن حجر ويحمل كما قاله بعضهم ان يكون

بالمعنى قبل أن يوحى اليه في شأن الاسراء والمعراج مثلاً أي وقع  
 ذلك بعثة قبل أن يذره اهـ (واختلفوا في أي سنة كان يحزم  
 جمع بأنه كان قبل الهجرة بسنة وجرى عليه النووي وبالغ ابن حزم  
 فنقل فيه الاجماع وقيل قبل الهجرة بثلاث سنين حكاه ابن الاثير  
 وقال القاضي عياض قبل الهجرة بخمس سنين ووجه الاتفاق على  
 ان خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة وانها ماتت قبل الهجرة  
 بثلاث أو خمس ولا خلاف ان فرضها كان ليلة الاسراء واجب  
 بأن الصلاة التي صلتها مع هي التي كانت أول البعثة وكانت ركعتين  
 بالغداة وركعتين بالعشي وانما الذي فرض ليلة الاسراء الصلاة  
 الخمس وماتت خديجة قبل ذلك \* وقيل كان بعد البعثة بخمس سنين  
 وقيل بخمسة عشر شهرا وقيل بعام ونصف واختلفوا أيضا في أي  
 الشهر كان يحزم ابن الاثير وجمع منهم النووي في تناويه  
 كافي النسخ المعتمدة بأنه كان في ربيع الأول قال النووي ليلة تسع  
 وعشرين منه وجرى عليه جمع وفي بعض نسخ شرح مسلم كافي  
 القتاوي وفي أكثر النسخ من شرح مسلم انه كان في ربيع الآخر  
 كافي بعض نسخ القتاوي وقيل كان في ليلة تسع وعشرين من  
 رجب وحزم به النووي في الروضة تبعه الرازي وقيل كان في رمضان  
 وقيل في شوال وعين بعضهم اليوم الذي اسفرت عنه تلك الليلة بأنه  
 يوم الاثنين وجاؤل موافقة كون المولد يوم الاثنين وكون المبعث  
 يوم الاثنين وكون المعراج يوم الاثنين وكون الهجرة يوم الاثنين  
 وكون الوفاة يوم الاثنين قال فان هذه الطوائف الاتقالات النبوية  
 وجودا ونبوة ومعراجا وهجرة ووفاته فمختصة الطوائف يكون



يوم الاثنين في حقته صلى الله عليه وسلم كيوم الجمعة في حق آدم عليه  
 السلام والسلام فيه خلق وفيه أنزل إلى الأرض وفيه تاب الله تعالى  
 عليه وفيه مات وكانت أطواره الوجودية والدينية خاصة بيوم  
 واحد \* وروى ابن أبي شيبة عن جابر وابن عباس رضي الله تعالى  
 عنهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وفيه بعث  
 وفيه عرج إلى السماء وفيه مات وتولاهما وفيه عرج إلى السماء  
 أراد البلية لأن الأسراء كان الليل اتقاها وأمامولده صلى الله عليه  
 وسلم فالصحيح أنه كان نهارا كما قاله البدر الزركشي وقيل كان ليلا  
 فعليه المراد أيضا البلية كما تقدم \* وأما مكانه فباعتبار البلدة  
 المشهورة به مكة ومن قال بالمدنية فمعمول على التعدد في المنام  
 وباعتبار المكان الخاص فيؤخذ من الأحاديث أقوال فتنى رواية  
 أنه كان عند البيت وفي الأخرى في الحطيم وربما قال في الحجر والمراد  
 بالحطيم هنا الحجر كما قاله ابن حجر وفي رواية فرج سقف بيتي وأنا بمكة  
 وفي رواية أنه أسرى به من شعب أبي طالب وفي رواية أنه كان في بيت  
 أم هانئ قال الحافظ ابن حجر والجمع بين هذه الأقوال أنه كان في بيت  
 أم هانئ وبيتها عند شعب أبي طالب ففرج عن سقف بيته وأضاف  
 البيت إليه لأنه كان يسكنه فنزل منه منزلة الملك وأخرجه إلى المسجد  
 فكان به مضطجعا وبه اثر النعاس ثم أخرجه إلى باب المسجد فركبه  
 البراق قال وقد وقع في مرسل الحسن عند ابن أمحن فأتاه  
 وأخرجه إلى المسجد وهو يؤيد هذا الجمع اه وقال بعضهم  
 ليس بين قوله بينا وأنا في المسجد وبين قوله في بيتي أو في بيت أم هانئ  
 تنافي لأنه قد يكون المراد بالمسجد الحرام الحرم كله اه

\*(الوجه)

\* (الوجه الثالث) \* هل وقع الاسراء اغيروه صلى الله عليه وسلم من  
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو هو من خصوصيات صلى الله عليه  
 وسلم أجاب العارف عبدالعزیز المهدوي بان مرتبة الاسراء  
 بالجسم الى تلك الحضرات العلية لم تكن لاحد من الانبياء الا نبينا  
 محمد صلى الله عليه وسلم انتهى وقد عدله أيضا من خصائصه صلى الله  
 عليه وسلم الحافظ الجلال السيوطي في خصائصه الصغرى  
 والكبرى \* (الوجه الرابع) \* قال ابن المنير كانت كرامته صلى  
 الله عليه وسلم في المناجاة على سبيل المناجاة كما أشار اليه بقوله بينا  
 آتانا في حق موسى صلى الله عليه وسلم عن ميعاد واستعدا فحمل عنه  
 صلى الله عليه وسلم ألم الانتظار ويؤخذ من ذلك ان مقام النبي  
 صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى مقام موسى مقام المراد بالنسبة الى  
 مقام المرید \* وقال ابن دحية في قوله فرج سقف بيتي يقال لم يبدخل  
 عليه من الباب مع قوله تعالى واتوا البيوت من أبوابها  
 فالخكمة في ذلك المبالغة في المفاجاة والتنبيه على ان الكرامة  
 والاستدعاء كانا على غير ميعاد والاشارة الى ما سبقه من شق صدره  
 والثامة على الفور بلا معالجة فإراء الملك بافراجه عن السقف  
 والثامة على الفور كيفية ما يصنع به وقر ب له الامر لطفا في حقه  
 وتبيننا الصبره \* وقال بعضهم الخكمة في نزوله عليه من السقف  
 التنبيه على ان المراد منه ان يرج به الى جهة العلو \* (الوجه  
 الخامس) \* الرجلان اللذان كان النبي صلى الله عليه وسلم ناهما  
 بينهما تلك الليلة حمزة وجعفر رضي الله تعالى عنهم ما قال ابن أبي  
 حمزة وفي هذا دليل على تواضعه صلى الله عليه وسلم وحسن خلقه

اذاته في الفضل حيث هو ومع ذلك كان يضطجع مع الناس ويقعد  
 معهم ولم يجعل لنفسه الكريهة مزية عليهم وفيه دليل على جواز  
 نوم جماعة في موضع واحد لكن يشترط في ذلك أن يكون لكل منهم  
 ما يستريح به جسده عن صاحبه \* (الوجه السادس فيما وقع في القصة  
 من ثقب صدره الشريف) \* وقد أنكر به ضمهم وقوع ذلك اليه  
 الاسراء وقال إنما كان ذلك وهو صغير في بني سعد قال الحافظ ابن  
 حجر وغيره ولا إنا كان في ذلك فقد تواترت به الاخبار ووقع له صلى الله  
 عليه وسلم ذلك ثلاث مرات (الاولى) وهو صغير في بني سعد عند  
 مرضعته حليلة (الثانية) عند البعثة (الثالثة) اليه الاسراء واكل من  
 الثلاثة حكمة فالاولى التي كانت في زمن الطفولية لينشأ على  
 أكمل الاحوال من العصمة من الشيطان ولعل هذا الشق كان  
 سببا في اسلام قريته المروى عند البزار من حديث ابن عباس  
 \* والثانية التي عند المبعث زيادة في الكرامة لتبليغي ما يوحى اليه  
 يقرب قوى في اكمل الاحوال من التطهير والثالثة التي عند ارادة  
 الخروج الى السماء ليتأهب للمناجاة قال الحافظ المذكور  
 ويحتمل ان تكون الحكمة في هذا الغسل لتقع المبالغة في الاسباغ  
 بحصول المرة الثالثة كما في شرعه صلى الله عليه وسلم في الطهارة  
 \* قال بعضهم وهذه الحكمة من أعظم الحكم والطنها وأدقها  
 وحقها ان تكتب بماء الذهب على صفحات القلوب لارتفاع محلها  
 قال بعضهم قدس الغسل لداخل الحرم الشريف فما ظنك بداخل  
 الحضرة المندسة فلما كان الحرم الشريف من عالم الملك وهو ظاهر  
 الكائنات أنيط الغسل به بظاهر البدن في عالم المعاملات ولما

كانت الحضرة الشريفة من عالم الملكوت وهو باطن التكاثرات  
 أتمت الغسل باطن البدن في التقيقات وقد عرج به لتعرض  
 عليه الصلاة ويصل بلائكة السموات ومن شأن الصلاة الباهور  
 فقدم ظاهرها وباطنها فوصلى الله عليه وسلم وإن كان الله تعالى  
 خلقه نوراً منتهقاً لا من الانبياء وفي صفاء النور ما يعنى عن التطهير  
 الجسدى لكن الغسل الاولى اعلم اليقين والثانية لعين اليقين  
 والثالثة خلق اليقين \* وقد ورد ان صدره صلى الله عليه وسلم لم شق  
 أيضاً وهو ابن عشرين سنين فتكون المرآت أربعة وذكر بعضهم في  
 حكمة ذلك ان العشر لما كانت قريباً من سن التكليف شق صدره  
 عليه الصلاة والسلام وقدس حتى لا يلتبس بشئ مما يعاب على  
 الرجال \* قال الحافظ ابن حجر وما ذكر من شق الصدر واستخراج القلب  
 ما يجب التسليم له ولا يصرف عن حقيقته لصلاحية القدرة فلا  
 يستحيل شئ من ذلك ويؤيده كما قال بعضهم الحديث الصحيح أنهم  
 كانوا يرون أثر الخيط في صدره صلى الله عليه وسلم \* قال ابن المنير  
 وشق الصدر له صلى الله عليه وسلم وصبره عليه من جنس ما ابتلى به  
 الذبيح وصبره عليه بل هذا أشد وأجل لان تلك معاريف وهذه  
 حقيقة وأيضاً فقد تكرر وقوع له وهو رضيع بعيد من أهله  
 صلى الله عليه وسلم \* وقد اختلف هل كان شق الصدر وغسله  
 مخصوصاً به أو وقع لغيره من الانبياء قال الحافظ ابن حجر في الفتح  
 وقد وقع عند الطبراني في قصة تالوت بنى اسرائيل أنه كان فيه  
 الطست التي تغسل فيها قلوب الانبياء وهذا مشعر بالمشاركة انتهى  
 وصح الحافظ الجلال السيوطى في خصائصه الصغرى عدم

المشاركة وانه من خصائصه صلى الله عليه وسلم وخالفه فليد  
 العلامة محمد بن الشامي فقال الراجح المشاركة واستند لقصة تابوت بنى  
 اسرائيل من طريق السدى الكبير كما رواه سعيد بن منصور  
 وابن جرير بسند صحيح بزيادة على ما تقدم ثم قال ولم أر لعدم المشاركة  
 ما يعتمد عليه بعد الفحص الشديد (قلت) لكن يمكن ان يقال وقوع  
 شق الصدر له صلى الله عليه وسلم مع تكرره ثلاث مرات أو أربعا  
 لم يشركه أحد من الانبياء فيه ويحمل عليه كلام السدي وطى وأما  
 مطلق شق الصـدر فوقع فيه المشاركة لغيره من الانبياء وعليه  
 يحمل كلام غيره ومستند ما قلته ان تكرر شق الصدر له صلى الله  
 عليه وسلم ثبت في الاحاديث التي بعضها في الصحيحين ووقوع شق  
 الصـدر له بـره انما أخذ من القصة المذكورة وليس فيها تعرض  
 لتكرره هذا ما ظهر والله تعالى أعلم \* واختلف هل وقع لذلك  
 مع مشقة أو لا فقال الحافظ ابن حجر من غير مشقة وبه جزم ابن  
 الجوزي فقال فشقه وما شق عليه وقال ابن دحية بمشقة عظيمة  
 وله هذا انتقع لونه أى صار كلون النقع وهو الغبار وهو هذه صفة  
 ألوان الموتى قال بعضهم رواية انتقع لونه حكاية لما وقع له في المرة  
 الاولى وهو صغير في بنى سعد وفي حديث أبي هريرة في المرة الثانية  
 وهو ابن عشر ما يؤيد أنه لم يقع له مشقة بعد المرة الاولى \* ووقع  
 السؤال هل كان شق صدره صلى الله عليه وسلم بما لا قال بعض  
 الحديثين لم أر من تضر له بعد التبع وظاهر قوله فشق انه كان بما لا  
 \* (الوجه السابع في الحكمة في اختصاص الاتيان بطست من  
 ذهب) \* أما الطست فلذكونه أشهر آلات الغسل عرفا وأما كونه

يد كل من يسير  
 في الدنيا  
 في الدنيا  
 في الدنيا

من ذهب فلانه أعلى الاواني وأصفاها ولان فيه خواص ليست  
في غيره منها انه من أواني الجنة وانه لاتأكله النار ولا التراب  
ولا يصدأ وأنه أثقل الجواهر فناسب ثقل الوحي قال السهيلي وابن  
دحية ان نظرا الى لفظ الذهب ناسب من جهة اذهاب الرجز عنه  
ولكونه وقع عند اذهاب اليه وان نظرا الى معناه فلو ضاعه ونفاته  
وثقله والوحي ثقيل وأما تحريم استعماله فهو مخصوص بأحوال  
الدين اذ لا كان من أحوال الغيب فيلحق بأموال الآخرة وقال  
التنويري ليس في هذا الخبر ما يؤهم جواز استعمال اناه الذهب  
والفضة لان هذا فعل الملائكة واستعمالهم وليس بلازم ان يكون  
حكمهم كحكمنا ولانه كان قبل تحريم النبي صلى الله عليه وسلم  
استعمال أواني الذهب والفضة اه أي لان التحريم انما وقع  
في المدينة كناية عليه الحافظ ابن حجر وهذا أحسن من جوابه الاول  
لانه تعبد بانه لا يكتفي ان يقال ان المستعمل له ممن لم يحرم عليه ذلك  
من الملائكة لانه لو كان حرم عليه استعماله لئنه ان يستعمله غيره  
في أمر يتعلق بيده المكيرم \* (الوجه الثامن) \* يؤخذ من غسل  
قلبه الشريف صلى الله عليه وسلم بما زمرم انه أفضل من ماء الكوثر  
لانه لم يكن يغسل قلبه الشريف الا بأفضل المياه قاله الامام البلخي  
وقال الامام ابن أبي جرة انما لم يغسل بماء الجنة لما اجتمع في زمرم  
من كون أصل ماؤها من الجنة ثم استقر في الارض فأريد ببقائه  
صلى الله عليه وسلم في الارض اه وقيل لان ماء زمرم يقوى  
القلب ويسكن الروح قال الحافظ الزين العراقي ولذلك غسل به  
قلبه صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء ليقوى على رؤية الملكوت

ومارآه في ثلاث الالفة ٥١ \* (الوجه التاسع) \* في معنى ما ورد في القصة  
 انه لما استخرج قلبه الشريف صلى الله عليه وسلم فغسله ونزع ما كان  
 فيه من أذى وفي بعض الروايات انه أخرج منه علقمة سوداء وقال  
 هذا حظ الشيطان منك \* وقد سئل الامام التقي السبكي رحمه الله  
 تعالى عن العلقمة السوداء التي أخرجت من قلبه صلى الله عليه  
 وسلم حين شق فؤاده وقول الملائكة هذا حظ الشيطان منك الخ ما هي  
 فاجاب رحمه الله تعالى بان تلك العلقمة خلقها الله تعالى في قلوب  
 البشر قابلة لما يلقبه الشيطان فيها فازيلت من قلبه الشريف  
 صلى الله عليه وسلم فلم يبق فيه مكان لان يلقى الشيطان فيه شيأ هذا  
 معنى الحديث ولم يكن للشيطان فيه حظ وأما الذي نضاه الملائكة هو  
 في الجبيلات البشرية فازيل القابل الذي لم يكن يلزم من حصوله  
 حصول القذف في القلب قبل له فلم خلق الله تعالى هذا القابل  
 في هذه الذات الشريفة وكان يمكنه ان لا يخلق الله تعالى فيه فقال انه  
 من جملة الاجزاء الانسانية فخلقت تكمله الخلق الانساني ولا بد منه  
 ونزعه كرامة ربانية طرأت \* وقال غيره لو خلق الله نبي صلى الله  
 عليه وسلم سليمانها لم يكن للا كمينين اطلاع على حقيقة فآظهره  
 الله تعالى على يد جبريل عليه الصلاة والسلام ليتحققوا كمال باطنه  
 كما برز لهم مكمل الظاهر \* (الوجه العاشر في معنى كون الطست عملاً  
 حكمة وایمانا وافرغته في الصمد مع ان الايمان والحكمة من  
 الاعراض وهي لا يوصف بها الاحكام التي تقوم به ولا يجوز فيها  
 الانتقال لانه من صفات الاجسام) \* قال الامام النووي والحافظ  
 ابن حجر المعنى جعل في الطست شي يحصل به زيادة في كمال الايمان

وكال الحكمة وهذا المملوء يحتمل ان يكون على الحقيقة وتجسد  
 المعاني جائز كما جاء ان سورة البقرة تنجي يوم القيامة كأنها التلالة  
 والموت يجي في صورة كبش وكذلك وزن الاعمال وغير ذلك \* وقد  
 اختلف في تفسير الحكمة على أقوال كثيرة قال النووي والذي  
 صفا لنا منها انها العلم المشتغل على معرفة الله تعالى مع نفاذ البصيرة  
 وتهذيب النفس وتحقيق الحق للعمل به والكف عن ضده والحكميم  
 من حاز ذلك وقوله فاقرغه أى الطست الممتلى الحكمة وإيماننا  
 في صدره المراد به القلب فسماه باسم ما هو فيه وهو الصدر \* قال الشيخ  
 ابو محمد بن أبي جرة الحكمة في شق صدره مع القدرة على ان يعلم قلبه  
 إيماناً وحكمة من غير شق الزيادة في قوة اليقين لأنه أعطى برؤية شق  
 بطنه وعدم تأثره بذلك ما آمن معه من جميع المخاوف العادية  
 فذلك كان أشجع الناس حالاً وما لا ولذلك وصف بقوله ما زاغ  
 البصر وما طغى \* (الوجه الحادى عشر في الحكمة في الختم بين كتفيه  
 بخاتم النبوة مع بعض الكلام على الخاتم المذكور وقرده) \* قال  
 الامام السهيلي الحكمة في وضع خاتم النبوة على جهة الاعتبار انه لما  
 ملئ قلبه إيماناً ختم عليه كما يختم على الوعاء المملوء مسكاً ودر الختم  
 الله تعالى اجزاء النبوة أسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتممه  
 وختم عليه بختمه فلم تجرد نفسه ولا عدوه سبيلاً اليه من أجل ذلك  
 الختم لان الشئ الختموم محروس وكذلك تدبير الله تعالى لنا في هذه  
 الدار اذا وجد أحداً من الشئ بختمه زال الشك وانقطع الخصام فيما  
 بين الأدميين فلذلك ختم رب العالمين في قلبه ختماً يطمئن له  
 القلب الذي أتى الوجود فيه ونفذت قوة القلب فظهر بين كتفيه



كالبيضة وقد اختلف في موضع الخاتم من جسده فوقع في بعض  
 الاحاديث انه بين كتفيه وفي صحيح مسلم انه عند انغص كتفه  
 اليسرى وفي رواية شاذة انه عند غضروف كتفه اليمنى والنعص  
 بنون تضم وتفتح فغين سا كنة فصاد مجمعتين أعلى الكتف عند  
 الجبهة والغضروف بغين مججمة مضمومة فصاد سا كنة مججمة  
 فراء فقراء من لوح الكتف ووقع في حديث شداد بن اوس  
 في مغازي ابن عاتق في قصة شق صدره وهو في البلاديني سعد بن بكر  
 واقبل وفي يده خاتم لشعاع فوضعه بين كتفيه وثديه قال الخافظ  
 ابن حجر وهذا قد يؤخذ منه ان الخاتم وقع له في الموضعين من جسده  
 والعم عند الله تعالى ومقتضى الاحاديث التي فيها شق الصدر ووضع  
 الخاتم انه لم يكن موجودا حين ولادته وانما كان اول وضعه لما شق  
 صدره عند حليلة خلافا لمن قال ولده اوحين وضع \* قال السهيلي  
 والحكمة في كون الخاتم عند انغص كتفه انه معصوم من وسوسة  
 الشيطان وذلك الموضع منه يدخل الشيطان يوسوس أي لان القلب  
 من تلك الجهة \* وقد اختلف في صفة خاتم النبوة على أقوال كثيرة  
 نحو العنبرين قولامة تقاربة المعنى ففي رواية انه مثل زبراجلحة والزر  
 واحد الازرار والجلحة واحد الجلال وهي بيت كالقبة له ازرار كبار  
 وعرا كالبشخانة هذا هو الاشهر في نفسه يرد ذلك وفي رواية انه يجمع  
 بضم الجيم واسكان الميم أي يجمع الكف وهو صورته بعد أن يجمع  
 الاصابع وتضعها وفي رواية انه كبيضة الجمجمة وفي أخرى انه شعر  
 مجتمع قال بعض العلماء اختلف أقوال الرواة في خاتم النبوة وليس  
 ذلك باختلاف الفيل كل شبه بما سخر له وكأها الفاظ مؤداها واحد

وهو قطعة لحم فمن قال شعر فسلان الشعر حول مـترا كم عليه كما في  
الرواية الاخرى انه شامة سوداء تضرب الى الصفرة حولها اشعرات  
مترامجات كأنهم اعرف الفرس وقال القرطبي دلت الاحاديث الثابتة  
على ان خاتم النبوة كان شياً بارزاً أجمراً عند كتفه الا يسرا اذا قل قدر  
بيضة الحمامة واذا كثر جمع اليد وذ كر نحوه القاضي عياض  
وزاد وأما رواية جمع الكف فظاهرها المخالفة فتؤول على وفق  
الروايات الكثيرة ويكون معناه على هيئة جمع الكف لكنه أصغر  
منه في قدر بيضة الحمامة وأخرج الحاتم في المستدرک عن وهب  
ابن منبه قال لم يبعث الله نبياً الا وقد كان عليه شامات النبوة في يده  
اليمنى الا ان يكون نبينا صلى الله عليه وسلم فان شامة النبوة كانت  
بين كتفيه قال في المواهب وعلى هذا فيكون وضع الخاتم بين  
كتفيه بازاء قلبه مما اختص به عن سائر الانبياء والله أعلم وقد ذكر  
الحافظ مغلطاى في الزهد أن الحاتم روى في تاريخه عن عائشة انها  
لمست الخاتم حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته قد رفع  
اه والحكمة في رفعه عندهمونه صلى الله عليه وسلم مع ان النبوة  
والرسالة باقيمان بعد موته حقيقة لحياته في قبره كسائر الانبياء لانه  
لما وضع بالحكمة وهي تمام الحفظ والعصمة من الشيطان  
وقدم الامن منه بالموت فلم يبق ابقائه في جسده فائدة \* (الوجه  
الثاني عشر في الكلام على البراق وفي الحكمة في ركوبه صلى الله  
عليه وسلم وفي حكمة استصعابه عند ارادة الركوب عليه) \* قال البراق  
بضم الموحدة وتخفيف الراء مشتق من البريق فقد جاء في لونه انه  
أبيض أو من البريق لوصفه بسرعة السير أو من قولهم شاة برقاء اذا

كان في خلال صوفها الأبيض طاقات سود ولا يتأقبه وصفه  
 في الحديث بالبياض لان البرقاء من الغنم معدودة في البيض ويجوز  
 أن يجمع بين المعنيين فيسمى براقا للونه ولسرعة سيره ويحتمل ان لا  
 يكون مشتقا وهوقد ورد في صفته أقوال أمثلها ما ذكر في القصة عن  
 ابن عباس والسرفي كون جناحية في نخذه ثقل مؤخر الدابة أولان  
 ذلك جار على هذا الامر في خرق العادة أو لاجل الراكب لانهما  
 لو كانا في جنبيه على العادة لكانتا تحت نخذي الراكب أو فوقهما  
 ويحصل له مشقة بضمهما ونثرهما خصوصا مع السرعة العظيمة  
 وفي بعض الآراء أن البراق ليس يذكروا أنى فاقتضى ذلك ان يكون  
 هنردا باخلاق به هذه الصفة من غير توليد لأنه خارج عن قوله تعالى  
 ومن كل شيء خلقنا زوجين لكن نقل الشيخ سعد الدين التفتازاني ان  
 الملائكة الكرام لا ذكور ولا اناث الى آخر ما ذكره وفي أثر آخر  
 ان جبريل خاطبه خطاب الموث \* قال ابن أبي جرة ما ملخصه وانما  
 كان ركوب النبي صلى الله عليه وسلم على البراق والقدره صالحة  
 لأن يصعد بنفسه من غير براق لكن كان في البراق بشارته  
 في تشريقه لانه لو صعد بنفسه لكان في صورة ماش والراكب  
 خلاف الماشي قال ابن دحية ما ملخصه أيضا ولعل السرفي الاسراء  
 بالبراق اظهار الكرامة العرفية فان الملك العظيم اذا استدعى وليا  
 له وخصه صابا وأشخصه اليه بعث اليه بمر كواب سني ليحمله عليه  
 في وفادته اليه ولم يكن البراق بشكل الفرس ولكنه بشكل البغل  
 للإشارة الى ان الراكب في سلم وأمن لاني حرب وخوف أو لاظهار  
 المهجزة في الاسراع العجيب من دابة ما يوصف شكلها بالاسراع

الشدة بعد العادة (فان قيل) هيتلا كان الاسراء على أجنحة الملائكة  
 أو الريح كما كانت تحمل سليمان عليه الصلاة والسلام أو الخطوة  
 كملى الزمان (قلت) المراد اطلاعه على الآيات الخارقة للعادة  
 وما يتضمن أمر اجهيبا ولا يجب في حمل الملائكة أو الريح بالنسبة  
 الى قطع هذه المسافة بخلاف قطعها على دابة في هذا الحجم المحكى عن  
 صفتها ووقع من تعظيمه بالملائكة ما هو أعظم من حمله على أجنحة  
 فقط فقد أخذ جبريل بركابه وميكائيل بزمام البراق وهما من أكبر  
 الملائكة فاجتمع له صلى الله عليه وسلم حمل البراق وما هو كحمل البراق  
 من الملائكة وهذا أتم في الشرف قاله في فتح الصفاء وقد اختلف  
 في حكمة استصحاب البراق فقال ابن بطال انما استصحب عليه  
 لبعده بر كوب الانبياء قبله ويؤيده ما ورد في بعض طرق القصة  
 فاستصحب البراق وكانت الانبياء تر كها قبلي وكانت بعيدة العهد  
 بر كوبهم ولم تكن ركبت في الفترة وقال بعض المتأخرين ولا يعد ان  
 يقال انما كان استصحابه فرقا من هيئة سعيد ناول الله صلى الله  
 عليه وسلم \* وقال الامام العيني في شرح البخاري ومع العبد  
 الضعيف من بعض مشايخه الثقات انه انما شمس له بعد له الرسول  
 صلى الله عليه وسلم بالركوب عليه يوم القيامة فلما وعده لذلك  
 قر وذلك لانه جاء في التنبيه في قوله تعالى واسوف يعطيك ربك  
 فترضى ان الله تعالى أعد له في الجنة أربعين ألف براق ترعى في مروج  
 الجنة انتهى \* وروى ابن زنجويه في فضائل الاعمال عن كثير بن مرة  
 الحضرمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبعث ناقة ثمود لصالح  
 فيركبها من عند قبره حتى يوافي بها المشرك وأناء على البراق

اختصت به من دون الانبياء يومئذ ويهت بلال على نافذة من نوافذ  
 الجنة ينادى عليها بالاذان حقا فاذا سمعت الانبياء وأجمعها أشهد أن  
 لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله قالوا ونحن نشهد على ذلك  
 \* وقال ابن دحية وابن المنبر انما استصعب تيهها وزهوها بركوب  
 النبي صلى الله عليه وسلم وأراد بقوله أن محمد نسيه صعب استنطاقه  
 بلسان الحمال وأنه لم يقصد الصعوبة وانما تاه لما كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم لم منه واهذا قال ارض عرفا فكا أنه أجاهه بلسان الحمال  
 متبرئا من الاستصعاب وعرق من حبل العناب وذلك قريب من  
 رجفة الجبل به حتى قال له اثبت فأتى عليك نبي وصديق وشهد  
 فهي هزة طرب لاهزة غضب ولم يسم الله سبحانه وتعالى سير البراق  
 برسول الله صلى الله عليه وسلم طيرا ناوا انما سماه بما يسمى به السير  
 المعتاد وسير الليل عند العرب يسمى اسراء فيؤخذ من هذا ان الولي  
 اذا طويت له الارض البعيدة في الساعة الواحدة يتناولها ام  
 المسافر ويشبه له أحكام السفر باعتبار القصر والقطر وانما لم يذكر  
 البراق في الرجوع لان ذلك مع لوم يذكره في الصعود كقوله تعالى  
 سرايل تقيكم الحجر يعني والبرد ويؤخذ مما ذكر في القصة وهنما من  
 أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام ركبوا البراق ان ركوبه ليس  
 من خصائصه صلى الله عليه وسلم نعم قيل ركوبه مسرعا بل بما لم يرد  
 لغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام \* (الوجه الثالث عشر  
 في قوله في القصة وتكلم أربعة وهم صغار) \* فذكر ابن المشاطة  
 وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم وقد تكلم في الهدى  
 جماعة غيرهم وصلوا بالاربع المذكورين الى عشرة \* ففي الصحيحين

من حديث أبي هريرة مرفوعاً لم يتكلم في المهدي الاثلاثة فذكر عيسى  
 وصاحب جريج وابن المرأة التي مر عليها امرأة يقال لها زنت وفي  
 صحيح مسلم في قصة أصحاب الاخدود ان امرأة حبي بها التلق في النار  
 لتكفر ومهها صبي يرضع فتقاعست فقال يا أمه اصبري فانك علي  
 الحق وفي رواية عند ابن قتيبة انه كان ابن سبعة أشهر \* وروى  
 الثعلبي عن الضحالك ان يحيى بن زكريا تكلم في المهدي \* وذكر البغوي  
 في تفسيره ان ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم تكلم في المهدي  
 \* وفي سير الواقدي ان نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم تكلم في أوائل  
 ما ولد وقد تكلم في زمنه مبارك الإمامة وهو طفل كما في الدلائل للبيهقي  
 فهو لاء عشرة وأما قوله صلى الله عليه وسلم المروي في الصحيحين  
 كما تقدم لم يتكلم في المهدي الاثلاثة الى آخره فقال الزركشي أي من  
 بني اسرائيل وقال غيره فانه قبل ان يعلم الزيادة وقد نظم أسماء  
 المتكلمين في المهدي عشرة الحافظ الجلال السيوطي رحمه الله  
 تعالى فقال

تكلم في المهدي النبي محمد \* ويحيى وعيسى والخليل ومريم  
 ومبري جريج ثم شاهد يوسف \* وطفل لدى الاخدود يربوه مسلم  
 وطفل عليه مر بالامة التي \* يقال لها زنت ولا تتكلم  
 ومشطة في عهد فرعون طفلاً \* وفي زمن الهادي المبارك يختم  
 \* (الوجه الرابع عشر) \* ذكر في القصة نزول صلى الله عليه وسلم عن  
 البراق وصلاته بعدة مواضع وقال حذيفة ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لم يزل يظهر البراق هو وجبريل حتى انهم بالبيت المقدس  
 قال الحافظ ابن حجر وهذا الحديث حذيفة الى النبي صلى الله عليه

وسلم فيحتمل انه قاله عن اجتهاد قال بعضهم ويدل على ذلك  
 انكاره ربط البراق والصلاة في بيت المقدس مع ورود الاحاديث  
 الصحيحة عن جماعة من الصحابة بوقوع ذلك وظاهر قول حذيفة لم  
 يزايل هو وجبريل ظهر البراق ان جبريل كان راكب البراق مع  
 النبي صلى الله عليه وسلم وقد اختلف في ذلك وأجاب بعضهم عن قول  
 حذيفة بأنه يحتمل ان يكون قوله هو وجبريل متعاقباً برفقته في  
 السير لان الركب وقال ابن دحية معناه وجبريل قائد اوسائق  
 أو دليل قال وانما جرمننا بذلك لان قصة المعراج كانت كرامة للنبي  
 صلى الله عليه وسلم فلا مدخل لغيره فيها وقد تعقب الحافظ ابن حجر  
 التأويل المذكور بأن في صحيح ابن حبان من حديث ابن مسعود ان  
 جبريل حمله على البراق رديفاه وفي رواية الحارث في مسنده أتي  
 بالبراق فركبه خلف جبريل فصار بهم وهذا وما قبله صريح  
 في ركوبه معه وانه كان خلف جبريل رديفاه لكن في حديث ابن  
 أبي ليلى الذي رواه الطبراني ان جبريل أتي النبي صلى الله عليه وسلم  
 بالبراق فحمله بين يديه واقفه أعلم وأماماً تقدم من انكار حذيفة  
 رضي الله تعالى عنه ربط البراق فروى الامام أحمد والترمذي عنه  
 انه لما قيل له اربط البراق فقال أخاف ان يفر مني وقد مضى له عالم  
 الغيب والشهادة قال البيهقي والسهيلي والمثبت مقدم على الثاني  
 يعني من أثبت ربط البراق في بيت المقدس معه زيادة علم على من نفي  
 فهو أولى بالقبول وقال الامام النووي وفي ربط البراق الاخذ  
 بالاحتياط في الامور وتعاطى الاسباب وان ذلك لا يقدح في التوكل  
 اذا كان الاعتماد على الله سبحانه وتعالى وقال السهيلي في هذا

من الفقه التنبية على الاخذ بالحزم مع صحة التوكل وان الايمان  
 بالقدر كما روى عن وهب بن منبه لا يمنع الحزم من توقي الممالك  
 قال وهب وجدته في سبعين كتابا من كتب الله تعالى القديمة وهذا نحو  
 قوله صلى الله عليه وسلم اعقلها وتوكل فإيمانه صلى الله عليه وسلم  
 وعلمه بانه قد سخر له كإيمانه بقدر الله تعالى وعلمه بانه قد سبق في أم  
 الكتاب ما سبق ومع ذلك كان يتزود في أسفاره ويعتد السلاح  
 في حروبه حتى لقد ظاهرين درعين في غزوة أحد وربط البراق من  
 هذا القن وقوله ان جبريل أتى الصخرة فوضع اصبعه فيها فخرقها  
 وشدها البراق قال الطيبي في شرح المشكاة فان قلت كيف الجمع  
 بين هذا وبين قوله في حديث أنس فربطته بالخلة التي كانت تربط  
 بها الانبياء قلت المراد من الخلة الموضع الذي كان فيه الخلة وقد  
 استخرقه جبريل عليه الصلاة والسلام باصبعه انتهى وهذا  
 الجمع لا يصح لان الخلة وموضعهما بالباب والذي خرقه جبريل  
 باصبعه انما هو الصخرة وهي داخله في المسجد بعيدة عن الباب  
 والاولى ما قاله بعضهم في الجمع انه صلى الله عليه وسلم لم يربطه أو لا  
 بالخلة تأديبا واتباع الانبياء فأخذ جبريل وحمله من الخلة وخرق  
 الصخرة وشدها كانه يقول أنت است بمن يكون مر كوبه بالباب  
 بل أنت أعلى واغلى فلا يكون مر كوبك الا في داخل المحل وهذا أمر  
 مشاهد في العادة بين الكبراء \* (الوجه الخامس عشر في صلواته  
 صلى الله عليه وسلم بالانبياء عليهم الصلاة والسلام بيت المقدس) \*  
 تطاقت الروايات انه صلى الله عليه وسلم صلى بالانبياء في بيت  
 المقدس قبل العروج وهو أحد احتمالين للقاضي عياض وقال



الحافظ ابن حجر انه الاظهر والاحتمال الثاني انه صلى الله عليه وسلم  
 صلى بهم بعد أن هبط من السماء فهبطوا أيضا وصحبه الحافظ ابن  
 كثير وقال بعضهم وما المانع من انه صلى الله عليه وسلم صلى  
 بهم مرتين فان بعض الاحاديث ذكر الصلاة بهم بعد ذكر المعراج  
 وهذه الصلاة التي صلاحها النبي صلى الله عليه وسلم بالانبياء صلى الله  
 عليهم وسلم الصواب انها الصلاة المعروفة ذات الركوع والسجود  
 لان النص يحمل على حقيقة الشريعة قبل اللغوية الا اذا عذر  
 حمله على الشريعة ولم يتعذر هنا فوجب حمله على الشريعة ويؤيده  
 ما في القصة فاخذ جبريل بيده فقدمه فصلى بهم ركعتين والظاهر  
 انها كانت فريضة وأيده بعضهم بقوله في بعض طرق القصة ثم أقيمت  
 الصلاة فأممهم وفي رواية فأذن جبريل والاذان والاقامة يؤذنان  
 بأنهم فريضة ولا يشكل على هذا ان يده الاذان انما كان بعد الهجرة  
 لانه لا مانع من وقوعه ليلة الاسراء قبل مشروعيته للصلوات الخمس  
 وعلى كونها فريضة قال بعضهم كانت الصلاة التي صلاحها العشاء  
 وقال بعضهم انها الصبح قال بعض المتأخرين وليس بشئ سواء قلنا  
 صلى بهم قبل العروج أو بعده لان أول صلاة صلاحها النبي صلى  
 الله عليه وسلم من الخمس مطلقا الظهر بمكة بالاتفاق ومن جعل الاولية  
 على مكة فعليه الدليل والذي يظهر والله تعالى أعلم انها كانت من  
 النقل المطلق أو كانت من الصلاة المفروضة عليه قبل ليلة الاسراء  
 وفي فتاوى المنورى ما يؤيد الثاني وهل قرأ فيها بأمر القرآن لمقتضى  
 قوله صلى الله عليه وسلم لا تجزى صلاة لا يقرأ فيها بأمر القرآن أو كان  
 ذلك قبل مشروعيته هذا الحكم محل نظر وقال بعضهم لم يرد في تعيين

القراء في تلك الصلاة فيما وقت عليه خبر صحيح أو حسن تعتد  
 وفوق كل ذي علم عليم انتهى قال بعضهم ورؤيته صلى الله عليه وسلم  
 للأنبياء وصلاته بهم في بيت المقدس يحتمل أنها كانت للارواح خاصة  
 وانها تشبه كالت بصور أجسادها في علم الله تعالى ويؤيده ما في حديث  
 أبي هريرة رضي الله عنه عن جد الحياكم والبيهقي فلقى أرواح الأنبياء  
 ويحتمل الأجساد بالارواح ويؤيده حديث عبد الرحمن بن هاشم  
 عن أنس عند البيهقي وبعث الله آدم فن دونه من الأنبياء وعند البزار  
 والطبراني فنشر في الأنبياء من سمى الله تعالى ومن لم يسم فصليت بهم  
 وأما رؤيته لهم في السماء فمعه رواية على رؤية أرواحهم وانها  
 تشبه كالت بصور أجسادهم الا عيسى صلى الله عليه وسلم لما صح  
 انه رفع بجسده وكذلك ادريس أيضاً وأحضرت أجسادهم للاقائه  
 صلى الله عليه وسلم تشريفا له وتكريما وقد أنكره ذبيقة بن  
 اليمان رضي الله تعالى عنه صلاة النبي صلى الله عليه وسلم لم يبيت  
 المقدس تلك الليلة واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه  
 قال البيهقي وابن كثير والمثبت مقدم على النافي يعني من أثبت  
 الصلاة ببيت المقدس وهم الجهور ومن الصحابة معهم زيادة علم  
 على من نفي ذلك فهو أولى بالقبول وأما ما احتج به فيجيب عنه بمنع  
 الملازمة بين الصلاة والكتابة ان كان أراد بقوله كتبت عليكم  
 الفرض وان أراد التشرع فملتزمه وقد شرع النبي صلى الله عليه  
 وسلم الصلاة ببيت المقدس فقرنه بالمسجد الحرام ومسجده في شدة  
 الرحال وذكروا فضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث فان قلت كيف  
 تصلى الأنبياء وهم أموات وليسوا في دار عمل أجيب بأنهم

كاشهداء بل أفضل منهم أحياء في قبورهم فيصلون ويحجون  
 كما ورد في الحديث الآخر فلا يستبعدان يتقربوا إلى الله تعالى  
 بما استطاعوا إلا أن البرزخ ينسحب عليه حكم الدنيا في استكثارهم  
 فيه من الأعمال وزيادة الأجور وإن المنقطع عنهم بالموت هو  
 التكليف وقد تحصل الأعمال من غير تكليف على سبيل التلذذ بها  
 والخضوع لله تعالى كما جاء في الحديث أن أهل الجنة يلهمون  
 التسبيح كما يلهمون النفس وهو معنى قوله تعالى دعواهم فيها  
 سبحانك اللهم وكما ورد أنه يقال للقارئ اقرأ وارق وانظر إلى مجود  
 النبي صلى الله عليه وسلم وقت الشفاعة أليس ذلك عبادة وعملا  
 وعلى كل حال لا يمتنع حصول هذه الأعمال في مدة البرزخ لأن  
 الأتيدالم يقبضوا حتى يخيروا بين البقاء في الدنيا وبين الآخرة  
 فاختاروا الآخرة ولا شك أنهم لو بقوا في الدنيا لازدادوا من  
 الأعمال الصالحة فلو كان اتقاهم من هذه الدارية موت عليهم زيادة  
 فيما يقرب إلى الله تعالى لما اختاروه والله أعلم \* (الوجه السادس  
 عشر في تفسير الآية هل كان قبل العروج أو بعده وفي  
 عددها) \* فأكثر الروايات أنه كان قبله وفي بعضها أنه بعده ففي رواية  
 بعد ذكر رؤيته إبراهيم في السماء السابعة ثم انطلقت أفاضل نحن  
 بثلاثة آية مغطاة وفي رواية كان ذلك بعد أن رفعت له سدة  
 المنتهى وفي رواية كان ذلك بعد رؤيته لمبيت المعه ورفق ابن  
 كثير وغيره ولعلها قدمت له مرتين لأنهما ضيافة له صلى الله عليه وسلم  
 وتبعهم على ذلك الحافظ ابن حجر جماعة بين الروايات قال ابن كثير وابن  
 حجر وأما الاختلاف في عدد الآية رما فيها فيحمل على أن بعض

الروايد كرماليد كره الاخر ومجموعها أربعة آية فيها أربعة أشياء  
 من الائمة الاربعة التي تخرج من أصل سدره المنتهى واذ قلنا  
 بعرض الآية مرتين ففائدة عرض الخمر مع اعراضه عنه في المرة  
 الاولى وتصويب جبريل له تكثير التصوير والتعذيب مما سواه  
 وهبل كانت الخمر من خمر الجنة أو من جنس خمر الدنيا فان كان الاول  
 فسبب تجنيها صورتها ومضاهاتها الخمر المحرمة أى في علم الله تعالى  
 أى حالاً أو مالا وبكون ذلك أبلغ في الورع وأدق وان كان  
 الثاني فاجتنابها واضح لكن الخمر كانت اذذاك مباحة لانها انما  
 حرمت بالمدينة والاسراء كان بمكة فوجه تسميته صلى الله عليه وسلم  
 لابن دون غيره من الاشياء المباحة التي قدمت له وعند ذلك صواباً وعند  
 الآخر خطأ مع انهم ما سواه في الاباحة أن يكون فعل ذلك تورعاً  
 وتعرضاً بانهم استحرموا لانه لما قرض الامر الى اجتهاده صلى الله عليه  
 وسلم وسداد نظره المعصوم اداه اجتهاده الى تحريم الخمر وتحليل  
 اللبن فوافق الصواب في علم الله تعالى فلذلك قال له جبريل أصبت  
 القطرة أى اخترت اللبن الذي عليه بنيت الخلق وتو به نبت اللحم  
 واشهد العظم أو اخترته لانه الحلال الدائم في دين الاسلام بخلاف  
 الخمر فخرام فيما يستقر عليه الامر وقال النووي المراد بالقطرة هنا  
 الاسلام والاستقامة قال ومعهناه والله أعلم اخترت علامة الاسلام  
 والاستقامة قال وجعل اللبن علامة لكونه مهلاً طيباً طاهراً ساتعاً  
 للشاربين سليم العاقبة وأما الخمر فانها أم الخبائث وجالبة لانواع  
 الشرف في الحلال والمآكل انتهى وقال القرطبي يحتمل أن يكون سبب  
 تسمية اللبن قطرة لكونه أول شئ يدخل جوف المولود ويشق امعاءه

والسرفى ميل النبي صلى الله عليه وسلم اليه دون غيره لكونه ما لوفاله  
 أو لانتهمى ويستفاد من التعليل المتقدم في سبب تجنيبه صلى الله  
 عليه وسلم الخمر وهو مضافاتها للخمر المحرمة أن من أدرشياً من  
 لا شربة كما تدار الخمر وهياً بالهيئات التي تتعاطاها أهل  
 الشهوات من الاجتماعات والآلات فقد أتى من ذكرنا وحرم ذلك عليه  
 وان كان لا يجده وقد ذكرنا أن إدارة كائنات الماء على شاربيه  
 تشبهاً بشاربي الخمر حرام يعزرفاعله\* (الوجه السابع عشر)\* \*ظاهر  
 قوله في القصة ثم أتى بالمعراج ان العروج كان لاعلى البراق وفي ذلك  
 خلاف قال الحافظ ابن كثير انه لما فرغ صلى الله عليه وسلم من أمر  
 بيت المقدس نصب له المعراج وهو السلم فصعد فيه الى السماء  
 ولم يكن الصعود فيه على البراق كما قد يتوهمه بعض الناس بل كان  
 البراق مربوطاً على باب مسجد بيت المقدس ليرجع عليه الى مكة  
 وقال الحافظ السيوطي رحمه الله تعالى انه هو الصحيح الذي تقرر  
 من الاحاديث الصحيحة انتهى\* (تبيينه)\* \* اعلم انه قد ورد ان بين  
 الدرجة والدرجة في الجنة خمسمائة عام وان الدرجة تهبط  
 كالابل ليعصدها ولي الله تعالى ثم ترتفع به الى مكانها والظاهر  
 كما قاله بعضهم ان درج المعراج كذلك والله أعلم وأما الحكمة  
 في الاسراء به صلى الله عليه وسلم الى بيت المقدس أولاً قبل العروج  
 به الى السماء فقد تقدم الكلام عليها عند الكلام على الآية  
 أنفا\* (الوجه الثامن عشر)\* قال ابن المنير ذكر ابن حبيب ان بين  
 السماء والارض بحر يسمى المكفوف تكون بحار الدنيا بالنسبة  
 اليه كاقطره في البحر المحيط فعلى هذا يكون ذلك البحر انما

انبينا صلى الله عليه وسلم تلك الليلة حتى جاوزه فهو أعظم من  
 انقلاق البحر موسى صلى الله عليه وسلم \* (الوجه التاسع  
 عشر في قدر ما بين السماء والارض) \* روى الامام أحمد وابن  
 خزيمة في صحيحه وغيرهما عن العباس رضى الله تعالى عنه قال كنا  
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتدرون كم بين السماء  
 والارض قلنا الله ورسوله أعلم قال بينهما خمسمائة سنة وبين كل  
 سماء الى سماء مسيرة خمسمائة سنة وكثف كل سماء خمسمائة سنة  
 وفوق السماء السابعة بحر بين أعلاه وأسفله كما بين السماء والارض  
 ثم فوق ذلك ثمانية أوعال بين رؤسهم واطرافهن كما بين السماء  
 والارض ثم فوق ذلك العرش ثم الله تعالى فوق ذلك أى سلطانه  
 ومملكه وعظمته \* وروى الطبرانى فى الاوسط وابن راهويه  
 وغيرهم ما عن الربيع بن أنس قال السماء الدنيا موج مكفوف  
 والثانية مرمرة بيضاء والثالثة حديد والرابعة نحاس والخامسة  
 فضة والسادسة ذهب والسابعة ياقوتة جراء زاد ابن أبى حاتم وما  
 فوق ذلك صحارى من نور ولايعلم ما فوق ذلك الا الله سبحانه وتعالى  
 وملك موكل بالجنب يقال له ميطاطروس \* وروى أبو الشيخ  
 وابن أبى حاتم عن كعب قال السماء الدنيا أشد بياضا من اللبن  
 واخضرت من خضرة جبل قاف وقوله فى الحديث المتيقن من  
 موج مكفوف الموج ما ارتفع من فوران الماء والمكفوف  
 المحبوس \* (الوجه العشرون) \* استفتح جبريل أبواب السماء  
 الاشبه كما قاله الحافظ ابن حجر انه كان يقرع لان صوته معروف ويؤيده  
 كما قاله بعضهم ما فى بعض الروايات فقرع الباب وقال ابن دحية

١٩

٢٠

في السبقتاح جبريل لآبواب السماء دليل على انه صادف أبوابها  
 مغلقة وانما لم تهبأ للنبي صلى الله عليه وسلم بالفتح قبل مجيئه وان كان  
 أبلغ في الاكرام لانه لو رآها مفتحة لظن انها لا تزال كذلك ففعل ذلك  
 ليعلم ان ذلك فعل من أجله تشرى بقاله ولان الله تعالى أراد ان يطلع به  
 على كونه معروفاً عند أهيل السموات ولذلك لم يسألوا جبريل  
 عن معه فقال محمد فقالوا أبعث اليه ولم يقولوا ومن محمد مثلاً ولما  
 قبيل لامين الوحي بعد القرع من هذا قال جبريل فسمى نفسه لانه  
 كان معروفاً عندهم ولم يرد أن أحد من الملائكة يسمى جبريل  
 غيره ولم يقل أنا لا يلتبس بغيره ولان فيها الشعارة بالعظمة وفي  
 الكلام السائر أول من قال أنا بلدي فسقى حيث قال أنا خير  
 منه وقالها فرعون فتعس حيث قال أنا ربكم الاعلى ولان أنا مهمة  
 لاقتبار الضمير الى العود فهي غير كافية في البيان والمستأذن  
 محجوب عن المستأذن عليه غير متعين عنده فكانه أحواله على جهالة  
 وعلى هذا فينبغي للمستأذن اذا قبل له من أنت لا يقول أنا بل يقول  
 فلان لان النبي صلى الله عليه وسلم أتى على الذي استأذن  
 عليه فقال من هذا فجعل يقول أنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 أنا أنا انكاراً لذلك ولما سمى جبريل نفسه لهم فتح أبواب السماء  
 ولم يتوقفوا في المراجعة في أمره فانه معهود عندهم نزوله وصعوده  
 ولذلك قدم نفسه لانه الرسول لاحضاره صلى الله عليه وسلم  
 \* (الوجه الحادي والعشرون) \* قول الخازن لجبريل من معك  
 يشعر بانهم أحسوا معه برفيق والالكان السؤال أم معك أحد  
 وذلك الاحساس امام شاهدة لكون السماء شفافة واملا من

معنوي بزيادة النور وفي قول جبريل حين سئل عن معه فقال محمد  
 دليل على ان الاسم أرفع من الكنية لأنه أخبر باسمه ولم يخبر  
 بكنيته وهو صلى الله عليه وسلم مشهور في العالمين العاوي  
 والسفلى فلو كانت الكنية أرفع من الاسم لأخبر بكنيته وقول  
 الخازن وقد بعث إليه أراد الاستفهام حذف الهمزة للعلم بها أي  
 أو قد بعث إليه قال العلماء ليس هذا استفهاما عن أصل البعث  
 الذي هو الرسالة لأنه كان مشهورا في الملكوت الاعلى بل البعث  
 للمعراج وقيل بل سألو انجبا من نعمة الله تعالى عليه بذلك  
 واستبشارا به وقد علموا ان بشر الا يرتقى هذا الترقى الا باذن الله  
 تعالى وان جبريل لا يصعد من لا يرسل اليه \* وقال ابن أبي جرة  
 استفهام الملائكة بقولهم وقد أرسل اليه فيه دليل على ان أهل  
 العالم العاوي يعرفون رسالته ومكانته لانهم سألو عن وقتها هل  
 حل لاعنها ولذلك أجابوا بقولهم مرحبا ولنعم المجيء جاء فكلامهم  
 بهذه الصيغة أدل دليل على ما ذكرناه من معرفتهم بجلال مكانته  
 وتحقيق رسالته لان هذا أجل ما يكون من جنس الخطاب  
 والترقيع على المعروف من عادة العرب وقد قال بعض العلماء في  
 معنى قوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى انه رأى صورته ذاته  
 المباركة في الملكوت فاذا هو عروس المملكة \* وانما أتى الخازن  
 بصيغة الغيبة في قوله مرحبا به ولم يخاطبه بقوله مرحبا بك لان ذلك  
 كان قبل ان يفتح الباب وقبل ان يصد رمن النبي صلى الله عليه وسلم  
 كلام معه وخطاب وخطاب والكلام انما كان مع جبريل  
 بالسؤال والجواب فارتفع حكم الغيبة بالتخاطب من الجانبين



ويجوز ان يكون الخازن انما حياه بغير صيغة الخطاب تعظيما له  
لانها الغيبة ربما كانت أنخم من كاف الخطاب وفي قول الخازن  
مر حبا به الخ دليل على ان الحاشية اذا فهموا من سيدهم عزوا وكراما  
لوا فدان يبشروه بذلك وان لم يأذن لهم فيه ولا يكون في ذلك افساء  
للسربل هو من تجميل البشر \* (الوجه الثاني والعشرون)  
في الكلام على لقبه لآدم صلى الله عليه وسلم في السماء الدنيا  
وما وقع له معه وما رآه عنده \* ففي سلامه على آدم دليل على ان السنة  
ان القادم يبدأ بالسلام على المقيم والمارة على القاعد لانه صلى الله  
عليه وسلم كان مارا على آدم عليه الصلاة والسلام وفي رد آدم  
السلام عليه وقوله مر حبا دليل على انه لا يشرع في رد السلام غير  
الصيغة المعروفة لانه لم يقل لهم مر حبا الا بعد رد السلام عليه على  
ما جاء في القصة فرد عليه السلام ثم قال لهم مر حبا وظاهر ما في القصة  
انه سأل عنه بعد ان قال له آدم مر حبا ورواية مالك بن صعصعة  
بعكس ذلك وهي المعتمدة فتحمل هذه عليها وليس في رواية أبي ذر  
ترتيب \* وفي قول آدم مر حبا بالابن الصالح والني الصالح اشارة الى  
افتخاره بابوة النبي صلى الله عليه وسلم وفي قوله بالابن الصالح ول النبي  
الصالح ثناء جميل للنبي صلى الله عليه وسلم ووصفه بالصلاح مكررا  
مع النبوة أي الصالح في المؤمنين جميعا وفيه تنويه بفضيلة الصلاح  
ولهذا وصف به النبي صلى الله عليه وسلم واقتصر الانبياء صلوات  
الله وسلامه عليهم الذين اجتمع بهم وراهم في السموات تلك الليلة  
على وصفه صلى الله عليه وسلم بالصلاح وتواردوا عليه وكرره كل  
منهم عند وصفه بالنبوة والاخوة والنبوة لان الصلاح يشمل خلال

الخير والصلاح هو الذي يقوم عليه من حقوق الله تعالى وحقوق  
 العباد ومن ثم كانت كلمة جامعة شاملة لتساير الخصال المحمودة ولذا  
 لم يقل أحدهم حيا بالنبي الصادق ولا بالنبي الامين \* قال بعضهم  
 وصلاح الانبياء صلاح خاص لا يتناول عموم الصالحين واحتج على  
 ذلك بأنه قد دعتني بعض الانبياء أن يلحق بالصالحين ولا يتقى الاعلى  
 الا لحاق بالادنى ولا خلاف ان النبوة أعلى من صلاح الصالحين من  
 الامم فهذا يحقق ان صلاح المضاف الى الانبياء غير الصلاح  
 المضاف الى الامم وصلاح الانبياء صلاح كامل لانهم يزول بهم كل  
 فساد فلهم كمال الصلاح ومن دونهم الامثل فالامثل فكل واحد  
 يستحق اسم الصلاح على قدر ما زال به أو منه من الفساد \* وظاهر  
 قوله في آدم تعرض عليه أرواح ذريته الخ ان أرواح بني آدم من أهل  
 الجنة أو النار في السماء قال القاضي وهو مشكل فقد جاء ان أرواح  
 المؤمنين منعمة في الجنة وان أرواح الكفار في جهنم فكيف تكون  
 مجتمعة في السماء وأجاب بأنه يحتمل انها تعرض على آدم أو قاتنا فصادفت  
 وقت عرضها مرور النبي صلى الله عليه وسلم ويدل على أن كونهم في  
 الجنة أو النار انما هو في أوقات دون أوقات قوله تعالى النار يعرضون  
 عليها غدقا وعشيا \* واعترض على هذا الجواب بان أرواح الكفار  
 لا تفتح لها أبواب السماء كما هو نص القرآن وأجيب عنه بما أبداه  
 القاضي احتمالا بان الجنة كانت في جهة يمين آدم والنار في جهة  
 شماله وكان يكشف له عنهما قال الحافظ ابن حجر ويحتمل ان النسم  
 المرتبة هي التي لم تدخل الاجساد بعد وهي مخلوقة قبل الاجساد  
 ومستقرها عن يمين آدم وشماله وقد أعلم بما سيصرون اليه فلذلك

كان يستبشرا إذا انظر إلى من عن يمينه ويحزن إذا انظر إلى من عن شماله  
 بخلاف التي في الأجساد فليست مرادة قطعا وبخلاف التي نقلت  
 من الأجساد إلى مستقرها من الجنة أو النار فليست مرادة أيضا فيما  
 يظهر وبهذا يندفع الإيراد ويعرف أن قوله نسيم فيه عام مخصوص  
 أو عام أريد به الخصوص \* قال وظهر احتمال آخر وهو أن يكون  
 المراد بهما من خرجت من أجسادها حين خروجها لانهما غير مستقرة  
 ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء الدنيا أن تفتح لها أبواب  
 السماء ولا تلجها لانهما تعرض عليه ويصككشف له عنها من بعد  
 ورؤيته لا كلّي الربا ومن ذكر معهم فيحتمل انها رؤية لحال  
 أرواحهم في البرزخ بعد الموت وفي ذلك تصحيح لمن قال الأرواح  
 أجساد لطيفة قابلة للتنعيم والعذاب ويحتمل أيضا أن تكون  
 مثلت له حالتهن في الآخرة \* (الوجه الثالث والعشرون  
 في الكلام على رؤيته للأنبياء المذكورين في السموات وفي حكمة  
 اختصاص كل نبي بالسماء التي التقاه فيها وفي حكمة رؤيته لهؤلاء  
 الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين دون غيرهم من الأنبياء) \*  
 وقد اختلفت الروايات في منازل الأنبياء في السموات ففي رواية أنس  
 عن أبي ذر قال فذكرانه وجد في السموات آدم وادريس وهنسي  
 وعيسى وإبراهيم ولم يثبت كيف منازلهم وذكران إبراهيم في  
 السادسة وفي سياق الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر أنه  
 لم يثبت أسماءهم وسياق شريك فيه أنه لم يضبط منازلهم ووقع  
 في روايته أن ادريس في الثالثة وهرون في الرابعة ورواية قتادة  
 عن أنس عن مالك بن صعصعة عند البخاري فيها ضبط لمنازلهم فذكر

اسم كل نبي في السماء التي هو فيها كما هو مذكور في سياق القصة  
 آفتوا كما استحكاه عليه في حكمة ذلك ولا شك ان رواية من ضبط أولى  
 لاسما وقد وافق قتادة في روايته المذكورة ثابت البناني عن أنس  
 عند مسلم ووافقهما يزيد بن أبي مائل عن أنس الا انه خالف في  
 ادريس وهرون فقال هرون في الرابعة ادريس في الخامسة  
 ووافقههم أبو سعيد الأن في روايته يوسف في الثانية وعيسى  
 ويحيى في الثالثة والرواية الاولى المذكورة أثبت \* وقد اختلف  
 المتكلمون على حديث الاسراء في الحكمة في اختصاص كل واحد  
 من الانبياء بالسماء التي رآه فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ف قيل  
 لاحكمة وانما الانبياء المذكورون لما علوا بقدمه استدروا الى  
 لقائه استدار أهل الغائب للغائب القادم فخرجهم من أسرع وسبق  
 ومنهم من أبطأ ولحق ومنهم من فاته وهذا قاله ابن بطال وزيه  
 السهيلي فاصاب \* وقيل بل لذلك حكمة أي حكمة وهو التنبية  
 على الحالات الخاصة بهؤلاء الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم  
 أجمعين وتمثيل بما سيقع للنبي صلى الله عليه وسلم مع قومه من نظير  
 ما وقع لهم واتفق بما قصه الله تعالى عنهم في كتابه والنبي صلى الله  
 عليه وسلم كان يحب الثقال الحسن ويستدل به على حسن العاقبة  
 والثقال في اليقظة تطير الرؤيا في المنام فيكون تعبير الثقال ببيان ما يدل  
 عليه يقظة كتعبير الرؤيا وأهل التعبير يقولون من رأى نبيا من  
 الانبياء بعينه في المنام فان رؤياه تؤذن بما يشبهه من حال ذلك النبي  
 من شدة أو رخاء أو غير ذلك من الامور التي أخبر بها عن الانبياء  
 في القرآن أو الحديث وهذا ما قاله السهيلي وتبعه غيره عليه

\* فحكمة رؤيته لا دم في السماء الدنيا لانه أول الانبياء وأول  
 الآباء وهو الاصل فكان الاول في الأولى ولاجل تأنيس النبوة  
 بالابوة في أول انتقاله الى العالم العلوى ووقع له التنبية بما سيقع له  
 صلى الله عليه وسلم من نظير ما وقع لآدم عليه السلام فانه كان  
 في أمن الله وجواره في الجنة فاخرجه عدوه ابليس منها وهذه  
 القصة تشبهها الحالة الاولى من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم  
 وهي هجرته الى المدينة وخروجه من حرم الله وجوار بيته وكان  
 أعداؤه سببا لخروجه لمتألمهم على ايذائه وتواطئهم على ذلك وهمهم  
 بقتله فكريه ذلك وغمه وشق عليه لفراق ما ألفه ووطنه كما وقع  
 لآدم عند خروجه من الجنة من الكرب والنم والبكاء على فراقها  
 فقد حكى عن بعض السادة انه رأى آدم صلى الله عليه وسلم في المنام  
 فقال له أنت أبو البشر وتكلى على مفارقة دار وهي الجنة فانشده  
 شغفت بجمار لا بدار ألفتها \* على الجار أبكى لاعلى فرقة الدار  
 والحاصل ان الجامع بينهما ما حصل لكل منهما من المشقة وكرهته  
 فراق ما ألفه من الوطن ثم كان لكل منهما ان يرجع الى وطنه الذي  
 خرج منه \* وحكمة رؤيته ولقبه لعيسى ويحيى في السماء الثانية  
 لانهما الممتحنان باليهود أما عيسى فكذبته اليهود وآذته وهموا بقتله  
 فرفعه الله تعالى وأما يحيى فقتلوه فقبه اشارة الى نظير ما وقع له صلى  
 الله عليه وسلم بعد انتقاله الى المدينة فصار الى حالة ثانية من الامتحان  
 وكانت محنته فيها باليهود وآذوه وعادوه وهموا بالقاء الصخرة عليه  
 ليقتلوه فجاهد الله تعالى كما نجي عيسى منهم ثم سموه في الشاة فلم تزل  
 تلك الاكاة تداوده حتى قطعت ابهره كما قال عند الموت وأيضا فعيسى

كانت حالته ومقامه معالجته بنى اسرائيل والصبر على عداوة اليهود  
 وحيلهم ومكرهم وطلب الانتصار عليهم بقوله من أنصاري الى  
 الله أى مع الله قال الحواريون نحن أنصار الله وكانت حالته صلى الله  
 عليه وسلم في السنة الثانية من الهجرة تطير ذلك طلب الانتصار  
 للخروج الى بدر العظيم فأجابوه ونصروه \* وحكمة رؤيته ليوسف  
 صلى الله عليه وسلم في السماء الثالثة الاشارة الى حالة الثالثة تشبه حالة  
 يوسف وما جرى له مع اخوته الذين أخرجوه من بين أظهرهم ثم ظفر  
 بهم فصفع عنهم وقال لا تريب عليكم اليوم وكذلك نبينا صلى الله  
 عليه وسلم جرى له مع قريش نصوالة الحرب وأرادوا اهلاكه وكانوا  
 سببا في اخراجه من بين أظهرهم ثم ظفر بهم في غزوة الفتح فصفع  
 عنهم وقال أقول كما قال أخي يوسف لا تريب عليكم اليوم وأيضا  
 مناسبة لقبه له في السماء الثالثة ان السنة الثالثة من سني الهجرة  
 وقعت فيها غزوة أحد ومما اتفق فيها من المناسبة شيوع قتل النبي  
 صلى الله عليه وسلم فناسب ما حصل للمسلمين من الاسف على فقد نبينهم  
 ما حصل ليعقوب من الاسف على يوسف لاعتقاده انه فقد الى ان وجد  
 ريحه بعد تناول الامد ومن المناسبة أيضا بين القستين ان يوسف  
 عليه الصلاة والسلام كيدوا التي في غيابة الجب حتى استنقذه الله على  
 يد من شاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم وقع له في غزوة أحد ان أكتبت  
 الحجارة على جبهته من قريش حتى سقط بجانبه في حفرة كان أبو عامر  
 الفاسق قد حفرها مكيدة للمسلمين فأخذ على كرم الله تعالى وجهه  
 يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتضنه طلحة حتى قام \* وفي  
 رواية مسلم انه صلى الله عليه وسلم لما أخبر برؤيته ليوسف صلى الله

عليه وسلم في الثالثة قال فاذا هو قد أعطى شطر الحسن وفي رواية  
 البيهقي وغيره فاذا أبار جلي أحسن ما خلق الله فقد فضل الناس  
 بالحسن كالقمر ليلة البدر على سائر الكواكب (فان قيل) هذا يدل  
 على ان يوسف كان أحسن من جميع الناس (أجيب) بأن الترمذي  
 روى من حديث أنس ما بعث الله نبياً الا حسن الوجه حسن الصوت  
 وكان نبيكم أحسنهم صوتاً وأحسنهم وجهاً فيجعل ما في حديث  
 المعراج من قوله أعطى شطر الحسن وأحسن ما خلق الله الخ على غير  
 نبينا عليه الصلاة والسلام وجعل به ضمهم قوله أعطى شطر الحسن  
 على ان المراد ان يوسف أعطى شطر الحسن الذي أوتيه نبينا صلى الله  
 عليه وسلم وفيه نظر لان حقيقة الحسن الكامل كامنسة فيه  
 لانه الذي تم معناه دون غيره فهي غير منقسمة بينه وبين غيره  
 والالما كان حسنه تاماً لانه اذا انقسم لم ينله الا بهضه فلا يكون  
 تاماً والله در الاوصي حيث أشار الى ذلك بقوله

فهو الذي تم معناه وصورته \* ثم اصطفاه حبيبا بارئ التسم  
 منزه عن شريك في محاسنه \* فجوهر الحسن فيه غير منقسم  
 وقد قال العلماء من ان تمام الايمان به صلى الله عليه وسلم الايمان بان  
 الله تعالى جعل خلقه بنده الشريف على وجه لم يظه ر قبله ولا بعده خلق  
 آدمي مثله فيكون ما تشاهد من خلقه آيات على ما يتضح من عظيم  
 خلق نفسه الكريمة وما يتضح من عظيم اخلاق نفسه آيات على  
 ما تحقوله من سر قلبه المقدس وقد حكى القرطبي في كتاب الصلاة  
 عن بعضهم انه قال لم يظه ر لنا تمام حسنه صلى الله عليه وسلم لانه  
 لو ظهر لنا تمام حسنه لما أطاقت أعيننا رؤيته صلى الله عليه وسلم

ولقد

ولقد أحسن أبو بصير أيضا حيث قال  
 أعيا الورى فهم معناه فليس يرى \* للقرب والبعد فيه غير منقسم  
 كالشمس تظهر للعينين من بعد \* صغيرة في كل الطرف من أمم  
 وهذا مثل قوله أيضا

انما مثلوا صفاتك لنا \* من كمثل النجوم الماء  
 والتشبيهات الواردة في حقه صلى الله عليه وسلم كما هنا في قوله  
 كالشمس تظهر راخ وقوله كمثل النجوم الماء ونحو ذلك انما على  
 سبيل التقريب والتشيل والافذاته أعلى وأعلى \* وحكمة رؤيته  
 لا دريس عليه الصلاة والسلام في السماء الرابعة وهو المكان الذي  
 رفعه الله اليه وسماه مكانا عليا للايدان بحالة رابعة وهي علو شأنه  
 ومنزلته صلى الله عليه وسلم وللإشارة الى احرازه صلى الله عليه وسلم  
 لخصائصه فان المنقول ان ادريس أول من كتب بالقلم واتشرف منه  
 بعده في أهل الدنيا وكتب الى الملوكة يدعوهم الى التوحيد وقاتل بني  
 قاييل فكذاك نينا صلى الله عليه وسلم اتخذ الكتاب والخاتم وكتب  
 عنه بالقلم الى الملوكة الا فاق عند استعمال الاسلام يدعوهم الى  
 طاعته وفاقته الملوكة حتى قال أبو سفيان بن حرب وهو عند ملك  
 الروم هرقل حين جاءه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأى  
 ما رأى من خوف هرقل لقد أمر أي اشتد أمر ابن أبي كبشة حتى  
 أصبح يخافه ملوك بني الاصر فمن الملوكة المكتوب اليهم من اتبعه  
 على دينه كالنجاشي وملك عمان ومنهم من هادنه وأهدى اليه كه رقل  
 والمقوقس ومنهم من تعصى عليه فاظفره الله تعالى به فهذا مقام  
 على وخط بالقلم كحوما وتى ادريس صلى الله عليه وسلم \* وقوله



في ادريس قدر فعه الله مكانا عليا مع انه رأى موسى و ابراهيم في  
 مكان اعلى من مكان ادريس فذلك والله أعلم لما ذكر عن كعب  
 الاحبار ان ادريس خص من بين جميع الانبياء بأنه رفع قبل وفاته  
 الى السماء الرابعة رفعه ذلك كان صديقا له وهو الملك الموكل  
 بالشمس وكان ادريس سأله ان يريه الجنة فأذن الله له في ذلك فلما  
 كان في الرابعة رآه هناك ملك الموت فمجب وقال أمرت ان أقبض  
 روح ادريس في السماء الرابعة فقبضه هناك فرفعه حيا الى ذلك  
 المقام خاص به دون الانبياء قاله السهيلي \* وقال البدر العيني في شرح  
 البخارى فان قلت قال بعضهم ان ادريس في الجنة قول عليه قوله  
 تعالى ورفعه مكانا عليا قيل المكان العلى هو الجنة قلت سمعت  
 بعض مشايخي الثقات يقولون ان ادريس لما أخبر بعروج النبي صلى  
 الله عليه وسلم استأذن ربه ان يستقبله فأذن له فاستقبله ولقيه في السماء  
 الرابعة انتهى فان كان ادريس اختص بأنه أدخل الجنة فقد شاركه  
 النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وزاد عليه بأنه دخلها حيا وادريس  
 انما دخلها بعد ان مات بل زاد عليه صلى الله عليه وسلم في الارتفاع  
 الى اعلى الجنان وأرفع الدرجات وهذا غاية البيان فيما نحن بصدده  
 من المناسبة \* وقول ادريس له مرحبا بالاخ الصالح استهمل  
 بأنه أب من آباء النبي صلى الله عليه وسلم وانه جد اعلى لنوح فكيف  
 خاطبه بالاخ ولم يخاطبه بالابن كما قال آدم و ابراهيم عليه - ما الصلاة  
 والسلام وأجيب بأنه قد قيله عن ادريس انه الياسم وانه ليس بجد  
 لنوح ولا هو في عمود النسب وقال النووى ليس في ذلك ما يمنع من  
 كون ادريس أبا النبي صلى الله عليه وسلم فان قوله الاخ الصالح قاله

تلطفا

تلطفاً وتأديباً وهو أخ وان كان ابناً والانبياء اخوة والمؤمنون اخوة  
 وقال ابن المنير كثيراً الطرق على انه خاطبه بالاخ وقال لى ابن أبى  
 الفضل صحت لى طريق أنه خاطبه فيه ابناً الصالح قال بعضهم وفى  
 صفة ذلك نظر \* وحكمة رؤيته لهرون صلى الله عليه وسلم فى السماء  
 الخامسة لا ايدان باحرازه خصائصه وزيادة عليه فى خصائص  
 هرون عليه الصلاة والسلام فصاحة اللسان وقد وصفه موسى  
 عليه الصلاة والسلام بذلك فقال هو أفصح من لساننا الآية وقد حاز  
 نبينا صلى الله عليه وسلم المرتبة العليا من الفصاحة والإخفاء بأن  
 أفصح اللغات لغات العرب وغاية لسان هرون وفصاحته  
 فى العبرانية والعربية أفصح منها ثم هو صلى الله عليه وسلم أفصح من  
 نطق بالاضاد من بين أهل اللغة العربية ولان هرون كان محبباً فى قومه  
 فيؤذن بحب قريش وجميع العرب له صلى الله عليه وسلم بعد بغضهم  
 له وللإشارة الى حصول حالة له صلى الله عليه وسلم تشبه حالة حصلت  
 لهرون عليه الصلاة والسلام مع بنى اسرائيل مما ناله منهم من الأذى  
 ثم الانتصار عليهم والإيقاع بهم وقصر التوبة فيهم على القتل دون  
 غيره من العقوبات المنحطة عنه وذلك ان هرون غدا ما تركه موسى  
 فى بنى اسرائيل وذهب لموعدا المناجاة تفرقوا على هرون ويحزبوا  
 عليه وداروا حول قتله وقضوا العهد وأخلفوا الوعدوا واستضعفوا  
 جانبه كما حكى الله ذلك عنهم وكانت الخيانة العظمى التى صدرت منهم  
 عبادة العجل فلم يقبل الله منهم التوبة الا بالقتل فقتل فى ساعة  
 واحدة سبعون ألفاً وكان نظير ذلك فى حقه صلى الله عليه وسلم  
 ما لقيه فى السنة الخامسة من الهجرة من يهود قرية والنضير

وقينقاع فانهم نقضوا العهد وحزبوا الاحزاب وجمعوها واظهروا  
 عدواً وتصلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله وذهب اليهم قبل  
 للوقعة بزمن يسير يستعينهم في دية قبيلين فأظهروا اكرامه  
 وأجلسوه تحت جدار ثم تواعدوا ان يلقوا عليه رجمي فقتل جبريل  
 عليه الصلاة والسلام فأخبره بمكرهم الذي هموا به فن حينئذ عزم  
 على حربهم وقتلهم وفعل الله تعالى ذلك وقتل قرية نظة بحكيم  
 سعد بن معاذ فقتلوا أشركته له وحق المكر السيء بأهله وتظير  
 استضعاف اليهود اهلهم واستضعافهم للمسلمين في غزوة الخندق  
 وحكمة رؤيته ولقيه لموسى صلى الله عليه وسلم في السماء السادسة  
 للابدان بحصول حالته صلى الله عليه وسلم تشبه حالة موسى مما وقع  
 لهم من مهاجمة قومه وقد أشار الى ذلك صلى الله عليه وسلم بقوله  
 لقد أودى موسى بأكثر من هذاف صبر وللإشارة الى مناسبة أخص  
 تتعلق برؤيته له في السادسة وذلك ان موسى أراد ان يقيم الشريعة  
 في الارض المقدسة وجعل قومه على ذلك فتقاعدوا عنه وقالوا ان  
 فيها قوماً جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها وفي الآخر  
 تجلبوا بالقنوط فقالوا ان لن ندخلها أبداً ما داموا فيها فغضب عليهم  
 وحال بينهم وبينها وأوقعهم في التيه وآل أمره الى قهر الجبابرة  
 واخراجهم من أرضهم وكذلك أراد النبي صلى الله عليه وسلم في هذه  
 السنة ان يدخل عن معه مكة يقيم بها شريعة الله وسنة ابراهيم  
 فصدوه فلم يدخلها في هذا العام ثم دخلها في العام القابل وآل أمره  
 صلى الله عليه وسلم الى ان فتح مكة وقهر المتجبرين والمستهزئين من  
 قريش فكان لقاء موسى تنبيهها على التأسى به وحصول حالته

تسأله حالة موسى صلى الله عليه وسلم \* وما وقع في القصة من ان  
هو يسي لما جاوزه نبينا صلى الله عليه وسلم بكي فقبل له ما يبكيك فقال  
أبكي لان غلاما بعث من بعدي يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخل  
الجنة من أمتي فاما البكاء من موسى فقال العلماء لم يكن حسدا  
معاذ الله فان الحسد في ذلك العالم منزوع عن آحاد المؤمنين فكيف  
بين اصطفاه الله تعالى وعصمه بل كان أسفا على ما فات أمته من بني  
اسرائيل من حظهم من الله عز وجل حيث قبل الايمان فيهم من  
وغير القبول وفسا الطغيان والنكول قال وأسفا أيضا على ما فات  
موسى مما فاز به محمد صلى الله عليه وسلم من كثرة الاجر الذي يترتب  
عليه رفع الدرجات بسبب ما وقع من أمته من كثرة المخالفة  
المقتضية لتنقيص أجورهم المستلزمة لتنقيح أجره لان لكل  
شيء مثل أجر من اتبعه وكان من اتبعه من العدد دون من اتبع نبينا  
صلى الله عليه وسلم مع طول مدتهم بالنسبة الى مدة هذه الامة  
والبكاء على فوات الخطوط الاخرى سنة متبعة وعلى مثل هذا  
يناح ويبيكي وفي ذلك فليتنافس المتنافسون والظاهر ان القائل  
لموسى ما يبكيك هو الله سبحانه وتعالى ويدل على ذلك قوله في الجواب  
كما في بعض الروايات يارب قاله ابن أبي جرة وأما قول موسى صلى الله  
عليه وسلم غلاما فليس ذلك على سبيل الغضاضة والتنقيص بل على  
سبيل التنويه بقدرته الله وعظيم كرمه اذا أعطى لمن كان في ذلك  
السن ما لم يره قطه أحد قبله ممن هو أسن منه قال الخطابي العرب  
تسمى الرجل المستجمع السن غلاما مادامت فيه بقية من القوة  
وقال ابن أبي جرة العرب انما يطلقون على المرء غلاما اذا كان سيده

فيهم فلاجل ما في هذه اللفظة من الاختصاص والاشعار  
 بالافضية دون غيره من الالفاظ ذكره موسى ولم يذكر غيره تعظيماً  
 للنبي صلى الله عليه وسلم \* وقال الحافظ ابن حجر ويظهر لي ان موسى  
 أشار الى ما أنعم الله به على نبينا صلى الله عليه وسلم من استمرار القوة  
 في الكهولة الى ان دخل في أول سن الشيخوخة ولم يدخل في بدنه  
 هرم ولا اعتري قوته نقص حتى ان الناس لما رأوه مردفاً أبابكر عند  
 قدومه المدينة أطلقوا عليه اسم الشاب وعلى أبي بكر اسم الشيخ  
 مع كونه في العمر أسن من أبي بكر وفي امسالكه موسى عن البكاء  
 وعم اوقع منه من الكلام حتى فارقه النبي صلى الله عليه وسلم مراعاة  
 لجانب نبينا صلى الله عليه وسلم وبشارة له وادخال السرور وعليه  
 ويشهد لذلك بكأوه قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم عنه لانه  
 لو كان البكاء محتصاً بموسى لم يكن يبكي حتى يبعده عنه بحيث لا يسمعه  
 فلما كان المراد به ما ينشأ عنه من السرور والبشارة بكى والنبي صلى  
 الله عليه وسلم منه بحيث يسمع والبشارة هي قول موسى يدخل الجنة  
 من أمته أكثر ممن يدخل الجنة من أمتي ونحو ذلك وقد وقع من  
 موسى العناية بهم هذه الامة في أمر الصلاة ما لم يقع لغيره ووقعت  
 الاشارة الى ذلك في حديث أبي هريرة عند الطبراني والبخاري وكان  
 موسى أشدهم على حين مررت به وخيرهم حين رجعت اليه وفي  
 حديث أبي سعيد فأقبلت راجعاً فررت بموسى ونعم صاحب كان  
 لكم الحديث \* وحكمة رؤيته ولقيه لابراهيم صلى الله عليه وسلم  
 في السماء السابعة لانه الاب الاخير فماسب أن يتجدد للنبي صلى الله  
 عليه وسلم بلقية أنس لتوجهه بعده الى عالم آخر وأيضاً فنزلة

باني ما في  
 حتم العارح  
 ١١٢  
 ١٢٤

الخليل تقتضى أرفع المنازل ومنزلة الحبيب أرفع من منزلته فلذلك  
 أرتفع النبي صلى الله عليه وسلم عن منزلة إبراهيم إلى قاب قوسين  
 أو أدنى وللقية لإبراهيم في السابعة مناسبة أخرى أخص من ذلك  
 وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر عرفة القضاة في السنة السابعة  
 من الهجرة ودخل مكة هو وأصحابه مائة مائة معتمرين جميعا السنة  
 إبراهيم صلى الله عليهما وسلم ومقيما لرسمه الذي كانت الجاهلية  
 أماتت ذكره وبدلت أمره وفي بعض الطرق أنه رأى إبراهيم  
 مسندا ظهره إلى البيت المعمور في السماء السابعة فكان ذلك والله  
 أعلم إشارة إلى أنه يطوف بالكعبة في السنة السابعة وهي أول دخلة  
 دخلها مكة بعد الهجرة والكعبة في الأرض قبالة البيت المعمور  
 وفي قوله صلى الله عليه وسلم في صفة البيت المعمور فإذا هو يدخله  
 كل يوم سبعون ألفا من الملائكة لا يرجعون إليه إلى آخر الدهر  
 إشارة إلى أنه إذا دخل البيت الحرام لا يرجع إليه لأنه لم يدخله بعد  
 الهجرة اليوم الفتح ثم يعاوده الأفي حجة الوداع (فان قيل) لم  
 ير النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة في السماء نوحا عليه الصلاة  
 والسلام وهو من أولى العزم (قلت) سمعت من بعض مشايخي رحمه  
 الله تعالى ورسمهم يقول انما لم ير نوحا ونحوه لانهم الليلة رسمه فناسب  
 ان لا يرى فيها من استوصل قومه بالعذاب وفي سؤاله صلى الله عليه  
 وسلم من جبريل عن كل واحد من الانبياء الذين رأهم في السموات  
 بقوله من هذا يا جبريل فيقول هذا أبوك آدم الخ اشكال وهو ان  
 يقال كيف أم بالانبياء في بيت المقدس وسلم عليهم وعرفهم ثم سأله  
 عنهم قلت الليلة حين رأهم في السموات من جبريل فانه لورا هم

وعرفهم قبل ذلك لما احتاج الى سؤال جبريل عنهم ويجاب بأنه يجمل  
 انه رآهم بيت المقدس على حالة من تصور الارواح بصورة الاجساد  
 أو من حضور الاجساد بالارواح ثم لما رآهم في السماء رآهم على حالة  
 غير التي رآهم عليها في الارض فلذلك سأل عنهم وأنه رآهم في منازلهم  
 في الموضوعين على حالة واحدة ~~كان~~ لما شاهدهم ذلك الساعة  
 في الارض ثم رآهم في منازلهم في السماء سأل عنهم تعظيماً للتقدرة  
 الالهية واستنباطاً لالتعجباً فانه عالم ان الله تعالى الذي اصعدهم الى هذا  
 المكان في لحظة قادر على نقلهم الى السموات في أمرع من طرفة عين  
 سبحانه وتعالى \* (الوجه الرابع والعشرون في الكلام على البيت  
 المعمور) \* قال أبو عبيد ومعنى المعمور الكثير الغاشية ويسمى  
 أيضاً الضراح بضم الصاد المعجمة وتحتيف الراء وآخرها مهملة  
 وهذا هو المشهور وما قيل انه بالصاد المهملة فغلط وبالضراح تسميه  
 الملائكة وسمى به لانه ضريح عن الارض أي بعدد وقال مجاهد  
 البيت المعمور هو الضريح بمعنى بالمعجمة وهو في اللغة البعيد أو كثر  
 الروايات انه في السماء السابعة \* وروى ابن جرير والحاكم وصححه  
 عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البيت المعمور في السماء  
 السابعة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه حتى تقوم  
 الساعة \* وروى اسحق بن راهويه في مسنده عن علي رضي الله تعالى  
 عنه أنه سئل عن البيت المعمور قال بيت في السماء السابعة بجبال  
 البيت حرمة كحرمة هذا في الارض يدخله كل يوم سبعون ألف ملك  
 ولا يعودون اليه واخرجه الطبراني من حديث أنس مر فوعا  
 واستدل به ذين الحديثين وغيرهما على ان الملائكة أكثر الخلوقات

فانه لا يعرف من جميع العوالم من يتجدد من جنسه في كل يوم  
 سبعون الفاً غير ما ثبت في ذلك \* واخرج أبو الشيخ من طريق  
 الميث قال حدثني خالد بن سعد قال بلغني ان اسرافيل عليه السلام  
 مؤذن أهل السماء يسمع تأذينه من في السموات السبع ومن  
 في الارض الاجن والانس ثم يتقدم عظيم الملائكة فيصلي بهم  
 قال وبلغنا ان ميكائيل عليه السلام يوم الملائكة بالبيت المعمور  
 \* (قائدة) \* نقل الحافظ البرهان الحلبي في نور التبراس على سيرة  
 ابن سيد الناس ان السلطان الظاهر برقوق سأل عن البيت المعمور  
 من أي شيء هو قال فاجاب بهض الحاضر بن بانه من عقيق ونقله عن  
 بعض التفاسير انتهى \* (الوجه الخامس والعشرون في الكلام  
 على سدره المنتهى) \* والسدر شجر التيق واحده سدره وقيل لها  
 المنتهى لانها ينتهي اليها ما يهبط من فوقها فيقبض منها واليه ينتهي  
 ما يهرج من الارض كما رواه مسلم عن عبد الله بن مسعود وقيل غير  
 ذلك قال ابن دحية اختيرت السدره دون غيرها لان فيها ثلاثة  
 أوصاف ظل مديد وطعم لذيز رائحة ذكية فكانت بمنزلة الايمان  
 الذي يجمع القول والعمل والنية فالظل بمنزلة العمل والظم  
 بمنزلة النية والرائحة بمنزلة القول \* وقد وقع في حديث ابن مسعود  
 عند مسلم ان السدره في السماء السادسة وظاهر حديث أنس انها  
 في السابعة قال القرطبي وهو تعارض لاشك فيه وحديث أنس  
 قول الاكثر وهو الذي يقتضيه وصفها بكونها التي ينتهي اليها عالم  
 كل نبي مرسل وكل ملك مقرب ويتبرخ أيضاً بأنه من فروع وحديث  
 ابن مسعود موقوف قال الحافظ ابن حجر كذا قال يعنى القرطبي



ولم يدرج على الجمع بل جزم بالتعارض ولا يعارض قوله أنها في  
السادسة ما دلّت عليه بقية الأخبار أنه وصل إليها بعد أن دخل  
في السماء السادسة لأنه يحمل على أن أصلها في السماء السادسة  
وأخصانها وفروعها في السماء السابعة وأيسر في السادسة منها  
الأصل سابقها قال ابن أبي جرة والظاهر أن شجرة المنتهى معروسة  
بالأرض بدليل قوله ونهران باطنان ولا يطلق هذا اللفظ وما أشبهه  
الأعلى ما يفهم والباطن لا بد أن يكون سره تحت شيء وحينئذ  
يطلق عليه اسم الباطن وقال القاضي عياض رحمه الله تعالى دل  
الحديث على أن أصل سدرة المنتهى في الأرض لكونه قال إن  
النيل والفرات يخرجان من أصلها وهما بالمشاهدتين يخرجان من  
الأرض فيلزم منه أن يكون أصل السدرة في الأرض وقد عقبه  
النووي بأن المراد بكونهما يخرجان من أصلها غير خروجهما بالنبع  
من الأرض والحاصل أن أصلهما من الجنة وهما يخرجان أولاً من  
أصل السدرة ثم يسيران إلى أن يستقرا في الأرض ثم ينبعان وما وقع  
في القصة من قوله وإذا في أصلها أربعة أنهار نهران باطنان ونهران  
ظاهران وقول جرير لما سئل عنها أما الباطنان فنهران في الجنة  
وأما الظاهران فالنيل والفرات قال ابن أبي جرة في قول جرير  
هذا دليل على أن الفرات والنيل ليسا من الجنة وسدرة المنتهى  
ليست في الجنة حتى يقال أنهما يخرجان منها بعد نبوعهما من  
السدرة وهذا معارض لما رواه مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً سبحانه  
وجيحان والفرات والنيل كل من أنهار الجنة والجمع بينهما  
والله أعلم أن الفرات والنيل منبوعهما من السدرة وإذا نزل إلى

الارض يسلكان اولاً على الجنة فيدخلانها ثم بعد ذلك ينزلان الى  
 الارض اه وفيه نظر لان ظاهر قوله يسلكان اولاً على الجنة انهما  
 انما كانا من انهار الجنة باعتبار المرور والسلك عليهما لا يكونهما  
 دائماً فيها وظاهر الحديث وقول السلف يخالف ذلك فقد أخرج  
 الحرث في مسنده والبيهقي في الشعب عن كعب قال نهر النيل نهر  
 العسل في الجنة ونهر دجلة نهر اللبن ونهر الفرات نهر الخمر ونهر سيجان  
 نهر الماء وقد استدل على فضيلة النيل والفرات بكون منبعهما من  
 الجنة وانهما ينبعان من أصل سدرة المنتهى بخلاف غيرهما وان  
 كان من انهار الجنة كسيحان وحيحان فلا ينبعان من أصل السدرة  
 فامتا زال النيل والفرات عليهما بذلك (فان قيل) قد وردت الاخبار  
 بان من شرب من ماء الجنة لا يموت ولا يفتى وانه ليس له فضلة تخرج  
 على ما يعهد في دار الدنيا وانما هو وجه رشحات مسك على البدن وماء  
 النيل وما ذكر معه من المياه التي وردتها من انهار الجنة ليس فيها  
 هذه الخاصية العظمى المذكورة (أجيب) عن ذلك بأن الله تعالى  
 جعل في ماء الجنة هذه الخاصية العظمى ثم لما شاءت الحكمة  
 الالهية بنزوله الى هذه الدار نزعت منه تلك الخصوصية وبقى  
 جوهره بجاله وكل الخواص مثله في هذا المعنى ان شاء الله تعالى  
 أبقى له الخاصية وان شاء سلبها مع بقاء جوهرها ليس لذوات  
 الخواص تأثير بل الخاصية خلقه تعالى والجوهر خلقه وانما القدرة  
 هي المؤثرة في كلهما قاله ابن أبي جرة \* وأما النهران الباطنان في  
 الجنة فقال مقاتل هما الساسيل والكوثر \* (فائدة) \* أخرج  
 أبو نعيم والاضياء عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لعالمكم تظنون ان لانهم ارا الجنة أخذود في الارض لا والله انهم الساعية  
 على وجه الارض اه والاخذود شق في الارض مستطيل  
 (وقوله واذا نبتها مثل قلال هجر) فنبقها بفتح النون وكسر الواو وحدة  
 وهذا هو الذي ثبت في الرواية وان جازسكون الموحدة والنبق  
 معروف وهو ثمر السدر والقلال بالكسر جمع قلة بالضم وهي  
 الجرار الواحدة تسع قريبتين أو أكثر وهجر بفتح الهاء والجم بلدة  
 بقرب المدينة الشريفة يريدان ثمر السدر في الكبر مثل القلال  
 وكانت معروفة عند المخاطبين (وقوله واذا ورقها مثل آذان القملة)  
 بكسر الفاء وفتح التحتية بعدها لام جمع قمل ولا منافاة بين ذلك وبين  
 قوله تكاد الورقة تغطي هذه الامة لان المراد التشبيه في الشكل  
 خاصة لاني الكبر (وقوله في السدره يغشاها فراش) وفي رواية جراد  
 من ذهب وهو المراد بالفراش قال البيضاوي ذكر الفراش والجراد  
 وقع على سبيل التمثيل لان من شأن الشجر ان يسقط عليها الجراد  
 وشبهه وجعلها من الذهب اصفاء لونها واصفاءها في نفسها وقال  
 الحافظ ابن حجر يجوز ان يكون من الذهب حقيقة ويخلق الله تعالى  
 فيها الطيران والقدرة صالحة لذلك اه \* (تمة) \* عبد بعضهم رفعه  
 صلى الله عليه وسلم الى سدره المنتهى معراجا تامنا بالنسبة الى  
 السموات السبع وسأل عن حكمه هذا المعراج الثامن الى سدره  
 المنتهى للسنة الثامنة من الهجرة وأجاب بان وجه ذلك والله أعلم  
 ان السنة الثامنة لما اشتمت على فتح مكة وهي أم القرى واليهما  
 المنتهى ومنها المبتدأ على ما ورد ان الارض كلها دحيت من مكة  
 فذلك سميت أم القرى أو هي أم القرى لان أهل القرى يرجعون

اليها في الدين والدنيا حجا واعتمارا وجوارا وكسبا واتجارا فيين  
 سدرة المنتهى وأم القرى من المناسبة ما لا يخفى إذ سدرة المنتهى  
 ينتهى اليها علم الخلائق ومكة ينتهى اليها أهل الآفاق شرقا  
 وغربا وفيها يكون الاجتماع فكان بلوغه الى سدرة المنتهى تقيها  
 على بلوغه فتح مكة في العام الثامن وقد غشها الجراد أو الفراش  
 الذي هو جنس من جنس الله كما غشى مكة في الفتح جنس الله وحزبه  
 وغشها أيضا أجناس من الخلق وألوان من الأسود والاحمر كما غشى  
 سدرة المنتهى ألوان لا يعلمها الا الله تعالى ولما غشيت الألوان  
 السدرة حسنت الى أن لا يحسن أحد ان ينغمها القرط الحسن  
 كما ان ألوان الخلق لما غشيت مكة يوم الفتح حسنت حينئذ بالايان  
 وبأهل القرآن حتى لا يحسن أحد ان يصف حالها حينئذ من عظيم  
 الشأن \* (الوجه السادس والعشرون في الكلام على رؤيته للجنة  
 والنار وما يتعلق بذلك) \* قوله في القصة ثم أخذ على الكوثر  
 حتى دخل الجنة قال الامام العزبن عبد السلام في تفسيره في هذا  
 الحديث دليل على ان السدرة ليست في الجنة وجرم به ابن أبي جرة  
 كما أشير اليه فيما سبق وقال ابن دحية ثم هنا ليست للترتيب كما في قوله  
 تعالى ثم كان من الذين آمنوا وانما هي مثل الواو للجمع والاشترك  
 فهي بذلك خارجة عن أصلها \* قال ابن اثير في شرح الشفاء  
 وهو خلاف الظاهر وفي عرض الجنة عليه صلى الله عليه وسلم  
 كما قاله ابن دحية كرامة عظيمة لانه كان يعرض الجنة على أمته  
 ليستقروها كما قال عن ربه تبارك وتعالى ان الله اشترى من المؤمنين  
 أنفسهم وأموالهم بان لهم من الجنة الآلية فاراد الله تعالى ان يعاين

النبي صلى الله عليه وسلم ما يرضه على أمته ليكون وصفه لها على  
 مشاهدة ويحتمل انه انما أراه اياها العلم خسة الدنيا في جنب ما رآه  
 فيكون في الدنيا أزهده وعلى الشدائد أصبر حتى يؤديه الى الجنة  
 \* ويحتمل ان الله تعالى اراد ان لا يكون لاحد كرامة الا ان يكون  
 لمحده مثلها ولما كان لا دريس كرامة دخول الجنة قبل يوم القيامة  
 اراد الله سبحانه وتعالى ان تكون لصفيه وحبيبه محمد صلى الله عليه  
 وسلم (وقوله في القصة فرأى على بابها يبنى الجنة مكتوب بالصدقة  
 بعشرة امثالها والقرض بمائة عشر) قال بعض العلماء في توجيه  
 كون درهم القرض بمائة عشر ان درهم القرض بدرهمين من  
 دراهم الصدقة كما ورد درهم الصدقة بعشرة ودرهم القرض  
 يرجع للمقرض بدله وهو بدرهمين من جـ له مبلغ أصله وهو  
 عشرون يتاخر للمقرض مائة عشر وفيه ذم مع قوله صلى الله  
 عليه وسلم يا جبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة قال لان  
 السائل يسأل وعنده والمستقرض لا يستقرض الا من حاجته  
 داسل على أفضلية القرض على الصدقة لكن ربح كثير من الصدقة  
 عليه لما ورد في الصدقة من الدلائل الكثيرة المشهورة (قوله واذا  
 فيها يعني الجنة جنباً للذوائر) بجم ونون مفتوحتين ثم ألف ثم باء ثم  
 ذال مجهزة وهي القباب وهي المعروفة (وقوله واذا رماها كالدلاء) هو  
 جمع زلوا (وقوله واذا بطيرها كالبحاقي) هو جمع بختى (وقوله ثم عرضت  
 عليه النار) انما عرضت عليه كما قال ابن دحية ان يكون في القيامة  
 اذا قال سائر الانبياء نفسى نفسى ونبينا صلى الله عليه وسلم يقول  
 امتى امتى وذلك حين تسجر جهنم لانهم لم يروا قبل يوم القيامة شياً

منها فاذا رأوا هاجر عوا وكفت أسننتهم عن الخطبة والشفاعة من  
 هولها وشغلهم عن أمهم وهو صلى الله عليه وسلم قدر أي جميع  
 ذلك فلا يحصل له مثل ما حصل لهم ليقدروا على الخطبة وهو المقام  
 المحمود وإن الكفار لما كانوا يكذبونه ويؤذونه أشد الأذى  
 أراه الله تعالى النار التي أعد الله لهم وؤذين له المستحقين به وبأمره  
 تطيبها لقلبه وتسكينها لقبواده والاشارة في ذلك إلى تطيب قلبه  
 في شأن أعدائه بالأهانة والانتقام فأولى أن يطيب قلبه في شأن  
 أوليائه بالشفاعة والاكرام وليعلم منة الله عليه حين انتقدهم  
 منها ببركته وشفاعته (وقوله رأى مالكا خازن النار فبدأ النبي  
 صلى الله عليه وسلم بالسلام) قال السهيلي لم يره على الصورة التي  
 يراه عليها المعذبون في الآخرة ولو رآه على تلك الصورة ما استطاع  
 أن ينظر إليه قال الطيبي انما بدأ مالك بالسلام ليزيل ما استشعر  
 من الخوف منه بخلاف سلامه على الأنبياء ابتداء كما سبق اه  
 وقد وقع في رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم لم بدأ مالك بالسلام  
 لكن الرواية الأولى اصح اسنادا من هذه ويحتمل ان يقال لورود  
 هذه الرواية ان النبي صلى الله عليه وسلم رآه أكثر من مرة ففي  
 الأولى بدأ مالك النبي صلى الله عليه وسلم بالسلام وفي الثانية بدأه  
 النبي صلى الله عليه وسلم بالسلام \* (الوجه السابع والعشرون في  
 الكلام على المستوى الذي سمع فيه صريف الاقلام) \* قوله في القصة  
 ثم عرج به حتى ظهر لمستوى سمع فيه صريف الاقلام فاستوى بفتح  
 الواو والتنوين موضع مشرف وهو المصعد وقيل المكان المستوي  
 واللام في قوله المستوى للتعليل أي ارتفعت لاستعماله مستوى

أول رؤيته أو لمطالعته ويحتمل ان تكون متعلقة بالمصدر رأى ظهرت  
 ظهورا لمستوى ويحتمل ان تكون بمعنى الى وفي رواية بمستوى  
 بالباء وهي ظرفية وصريف الاقلام بفتح الصاد المهملة وكسر الراء  
 وبالفاء قال النووي وغيره هو صوت حركته او جريانها على المكتوب  
 فيه من أقضية الله وروحيه وما ينسخونه من اللوح المحفوظ  
 أو ما شاء الله تعالى من ذلك ان يكتب ويرفع ما اراده من امره  
 وتدبيره وفي ذلك حجة لاهل السنة في الايمان بحكمة كتابة الوحي  
 والمقادير في كتب الله من اللوح المحفوظ بالاقلام التي هو يعلم  
 جنسها وكميتها على ما جاءت به الآيات في كتابه العزيز والاحاديث  
 الصحيحة وما جاء من ذلك على ظاهره لكن كيفية ذلك وصورته  
 وجنسه مما لا يعلمه الا الله تعالى ومن أطلعه على شيء من ذلك من  
 ملائكته ورسله وما يتأول هذا أو يحيله الا ضعيف النظر والايمن  
 اذ جاءت به الشريعة ودليل المعقول لا يحيله والله تعالى يفعل  
 ما يشاء ويحكم ما يريد بحكمة من الله تعالى واطهارا لما يشاء من  
 غيبه لمن يشاء من ملائكته وسائر خلقه والافهوعنى عن الكتب  
 والاستدكار سبحانه وتعالى قاله القاضي عياض \* وقال ابن المنير  
 قد علم ان الاقلام انما تكتب الاقدار والمقدر المكتوب قديم وانما  
 الكتابة حادثة وجاءت الاخبار بان اللوح المحفوظ فرغ من كتابته  
 وجف القلم بما فيه قبل خلق السموات والارض وانما هذه الكتابة  
 المجددة في صحف الملائكة كالفرع المنتسخة من الاصل وفيها المحو  
 والاثبات على ما ورد في الاثر وأصل اللوح المحفوظ الذي اتسخ منه  
 هو علم الغيب القديم في ازل القدم وهو الذي لا محوفيه ولا اثبات

حيث لا لوح ولا قلم \* قال القرطبي في المفهم ولعل الاقلام الموصوفة  
 هنا هي المعبر عنها بالقلم المسمى به في قوله تعالى ن والقلم ويكون  
 القلم هنا الجنس (فان قلت) ما المناسبة بين هذا المعراج التاسع وبين  
 العام التاسع من سنة الهجرة (قلت) كان في العام التاسع غزوة  
 تبوك وفيها خرج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة الى الشام  
 في العدد الذي لم يتم قبله مثله كان العدد فيها ثلاثين ألفا وكانت  
 الشقة بعيدة ولهذا الميرور فيها بل أعلم الناس بتوجههم اليكون  
 تأهيمهم بحسب ذلك ومع هذا الاجتهاد في الاستعداد لم يلبس النبي  
 صلى الله عليه وسلم فيها حيا ولا افتتح بلدا وذلك لان أجمل فتوح  
 الشام لم يكن حل بعد فانسخ العزم بالقدر ويجفاف القلم ورجع  
 النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة وعلى المسلمين الوفاق والسكينة  
 من غير اضطراب عند انصراف العزيمة ٥١ \* (الوجه الثامن  
 والعشرون في الكلام على الرفرف والسحابه وما يتعلق بذلك) \*  
 اعلم ان الامام ابن المنير قال في كتابه المقتنى في شرف المصطفى ان سنة  
 الهجرة العشرة بحملتها مطابقة للمعارج التي كانت اية الاسراء  
 ومقابلة لها بالمناسبة وقد كانت المعارج يحج عشر اعلى عدد سنة  
 الهجرة منها سبعة معارج يحج الى السهوات السبع والثامن الى سدرة  
 المنتهى والتاسع الى المستوى الذي سمع فيه صريف الاقلام في  
 تصاريف الاقدار والعاشر الى العرش والرفرف والرؤية وسماع  
 الخطاب وهو حقيقة اللقاء ولهذا ختمت سنة الهجرة العشرة  
 بالوفاة وهي لقاء الحق جل جلاله كما ختمت معارج الاسراء باللقاء  
 والحضور بحضرة القدس على مائة قدم الكلام عليه في الحديث



التام \* ثم انه ذكرا مناسبة لقيمته لكل نبي في السماء الذي هو فيها الى  
 انتهاء السموات ثم ذكرا مناسبة المعراج الثامن وهو سدرة المنتهى  
 الى السنة الثامنة ثم مناسبة المعراج التاسع وهو المستوى الى السنة  
 التاسعة وقد اشرنا الى شئ من ذلك من كلامه وكلام غيره ثم قال  
 المعراج العاشر الى الرفرف وحينئذ اتى الله عز وجل بحضرة القدس  
 وقام بقيام الانس ورفع الحجاب وسمع الخطاب وكان قاب قوسين  
 أو أدنى لآب الصورة ولكن بالمعنى \* والمناسبة بين هذا المعراج العاشر  
 وبين العام العاشر من سنى الهجرة أمرين واضح اذا جمع  
 في هذا العام اللقاء ان اللذان أحدهما لقاء البيت ووج الكعبة  
 ووقوف عرفرة وكمال الدين واتمام النعمة على المسكين واللقاء  
 الثانى لقاء رب البيت وكانت فيه الوفاة واللقاء والانتقال من دار  
 الفناء الى دار البقاء والعروج بالروح الكريمة الى المقعد الصديق  
 والى الموعد الحق والى الوسيلة وهى المنزلة الرفيعة التى لا تنبغى  
 الالعبد واحدا اختاره الله على خلقه وهو محمد صلى الله عليه وسلم  
 كما ورد فى صحيح الخبر انه سئل عن الوسيلة وهى المنزلة الرفيعة التى  
 لا تنبغى الالعبد واحدا من عباد الله وأرجو ان يكون أنا ورجاؤه  
 صلى الله عليه وسلم محقق وأمله مصدق وخطره موفق اه قوله  
 ان المعراج العاشر الى العرش والرفرف الخ فى ذكر عروجه الى  
 العرش نظر لانه لم يرد فى احاديث المعراج النابتة انه صلى الله عليه  
 وسلم عرج به الى العرش تلك اليلة بل لم يرد فى حديث انه صلى الله  
 عليه وسلم جاوزه سدرة المنتهى بل انتهى اليها وفى بعض الاحاديث  
 لم يذكروا السدرة بل ذكروا انها انتهى الى مستوى سمع فيه صريق

الاقلام فقط وأما الررفرف فيجتمهـل أن المراد به السحابة التي غشيت به  
 وفيها من كل لون التي رواها ابن أبي حاتم عن أنس وعند ما غشيت به تأخر  
 عنه جبريل صلى الله عليه وسلم اسكن ظاهرا السباق والقصة تقتضي  
 انها قبل عروجه الى المستوى الذي سمع فيه صريف الاقلام  
 وصنيع نهداد ابن المنير لامعاريح يخالف ذلك فيلوجعـل المعراج  
 العاشر هو حضرة القدس التي حصل فيها اللقاء والمناجاة والرؤية  
 وحذف العرش والررفرف امكان أولى لما ذكرنا\* (تتمه لهذا الوجه)\*  
 وهو أنه سئل الشيخ الامام رضى الدين القزوينى رحمه الله تعالى  
 عن وطء النبي صلى الله عليه وسلم العرش بنعله وقول الرب جل جلاله  
 لقد شرف العرش ببعلك يا محمد هل ثبت ذلك أم لا\* فأجاب بما نصه  
 أما حديث وطء النبي صلى الله عليه وسلم العرش بنعله فليس بصحيح  
 وليس بثابت بل وصول النبي صلى الله عليه وسلم الى ذروة العرش  
 لم يثبت في خبر صحيح ولا حسن ولا ثابت أصلا وانما صح في الاخبار  
 انهاؤه الى سدرة المنتهى فحسب وأما الى ما رواه فلم يصح وانما  
 ورد ذلك في أخبار ضعيفة أو منكورة لا يعرج عليها والله تعالى أعلم  
 بالصواب\* وقد رأيت بخط بعض المحدثين بهـد نقله كلام الشيخ  
 رضى الدين رحمه الله مانصه ملخصا أقول ما ذكره الشيخ رضى الدين  
 رحمه الله هو الصواب وقد وردت قصة الاسراء والمعراج مطولة  
 ومختصرة عن محور بهين صمايا وليس في حديث أحد منهم انه صلى  
 الله عليه وسلم كان تلتك الليلة في رجله نعل وانما ذلك شئ وقع في نظم  
 بعض القصاص الجهـلة ولم يذكروا العرش بل قالوا فى البساط فهم  
 يخلعونهـله فنودى لا تخضع الخ وهذا باطل لم يذكروا فى شئ من

الاحاديث بعد الاستقراء التام ولم يرد في حديث صحيح ولا حسن  
 ولا ضعيف انه صلى الله عليه وسلم جاوز سدرة المنتهى بل انتهى  
 اليها كما في أكثر احاديث المعراج وفي بعضها لم يذ كر السدرة  
 بل ذكر فيها انه انتهى الى مستوى سمع فيه صريف الاقلام  
 فقط ومن ذكر انه جاوز ذلك فعليه البيان وانى له بذلك ولم يرد في خبر  
 ثابت ولا ضعيف انه صلى الله عليه وسلم رقى العرش وما وقع في بعض  
 الاحاديث المختلفة التي اقتراها بعضهم لا يلتفت اليه ولا أعلم  
 خبرا ورد فيه انه صلى الله عليه وسلم رأى العرش الامارواه ابن ابي  
 الدنيا عن ابي الخارق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مررت  
 ليلة أسرى في برجل مغيب في نور العرش قلت من هذا أملاك قيل لا  
 قلت مني قيل لا قلت من هو قيل هذا رجل كان في الدنيا لسانه رطب  
 من ذكر الله وقلبه معلق بالمساجد ولم يستسب لو اذنيه قط وهو خير  
 مرسل لا تقوم به الحجة في هذا الباب وما ذكر في السؤال يعنى  
 المتقدم من انه صلى الله عليه وسلم رقى العرش به فقاتل الله من  
 وضعه ما أعدم حياته وأذيه وما أجراه على اختلاف الكذب على  
 سيد المتأدين ورأس العارفين صلى الله عليه وسلم والله تعالى أعلم  
 بالصواب انتهى ملخصا \* (الوجه التاسع والعشرون في الكلام  
 على ما وقع من الرؤية والمناجاة والكلام وفرض الصلاة وما وقع  
 من المراجعة فيها) \* قوله في القصة فرأى ربه فيه دليل على وقوع  
 الرؤية له تلك الليلة صلى الله عليه وسلم وقدرى الامام أحمد بسند  
 صحيح عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم رأيت ربي عز وجل وقد اختلف السلف من الصحابة

قوله ولم يرد في حديث صحيحه  
 في شرح التواضع في قوله  
 ان جوارحه انظر  
 فقد ارجح ابن ابي  
 سائمه عن النبي  
 انه صلى الله عليه  
 وسلم انتهى الى  
 مستوى سمع فيه  
 صريف الاقلام  
 فقط ومن ذكر  
 انه جاوز ذلك  
 فعليه البيان  
 وانى له بذلك  
 ولم يرد في خبر  
 ثابت ولا ضعيف  
 انه صلى الله عليه  
 وسلم رقى العرش  
 وما وقع في بعض  
 الاحاديث المختلفة  
 التي اقتراها  
 بعضهم لا يلتفت  
 اليه ولا أعلم  
 خبرا ورد فيه  
 انه صلى الله عليه  
 وسلم رأى العرش  
 الامارواه ابن ابي  
 الدنيا عن ابي  
 الخارق ان رسول  
 الله صلى الله عليه  
 وسلم قال مررت  
 ليلة أسرى في  
 برجل مغيب في  
 نور العرش قلت  
 من هذا أملاك  
 قيل لا قلت مني  
 قيل لا قلت من  
 هو قيل هذا  
 رجل كان في  
 الدنيا لسانه  
 رطب من ذكر  
 الله وقلبه  
 معلق بالمساجد  
 ولم يستسب لو  
 اذنيه قط وهو  
 خير مرسل لا  
 تقوم به الحجة  
 في هذا الباب  
 وما ذكر في  
 السؤال يعنى  
 المتقدم من انه  
 صلى الله عليه  
 وسلم رقى العرش  
 به فقاتل الله  
 من وضعه ما  
 أعدم حياته  
 وأذيه وما  
 أجراه على  
 اختلاف الكذب  
 على سيد  
 المتأدين ورأس  
 العارفين صلى  
 الله عليه وسلم  
 والله تعالى  
 أعلم بالصواب  
 انتهى ملخصا  
 \* (الوجه  
 التاسع  
 والعشرون  
 في الكلام  
 على ما وقع  
 من الرؤية  
 والمناجاة  
 والكلام  
 وفرض الصلاة  
 وما وقع من  
 المراجعة  
 فيها) \* قوله  
 في القصة  
 فرأى ربه  
 فيه دليل على  
 وقوع الرؤية  
 له تلك  
 الليلة صلى  
 الله عليه  
 وسلم وقدرى  
 الامام أحمد  
 بسند صحيح  
 عن ابن عباس  
 رضى الله  
 تعالى عنهما  
 قال قال رسول  
 الله صلى الله  
 عليه وسلم  
 رأيت ربي عز  
 وجل وقد  
 اختلف السلف  
 من الصحابة

والتابعين

والتابعين وغيرهم في رؤيته صلى الله عليه وسلم لربه ليلة المعراج  
 يبصره فنفت ذلك عائشة وذهبت اليه انما رآه بقلبه وهو  
 المشهور عن ابن مسعود وجاء مثله عن أبي هريرة واليه ذهب كثير  
 من الحديثين والمتكلمين وذهب ابن عباس اليه انه رآه يبصره وبه قال  
 سائر أصحاب ابن عباس وبه حزم كعب الاحبار والزهرى وصاحبه  
 معهم وآخرون وحكى عن الحسن انه كان يخالف ان محمدا صلى الله  
 عليه وسلم رأى ربه وبه قال الشيخ أبو الحسن الأشعري وسائر أتباعه  
 وقال الامام النووي الراجح عند أكثر العلماء ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم رأى ربه بعيني رأسه ليلة المعراج وبسط الكلام على ذلك  
 وقال هو وغيره لم تنف عائشة الرؤية بمجرد وقوع ولو كان معها  
 لذكرته وانما اعتمدت الاستنباط على ما ذكرت من ظاهر الآية وقد  
 خالفها غيرهم من الصحابة والأصحاب اذا قال قولوا وخالفه غيره منهم  
 لم يكن ذلك حجة اتفاقا وقد خالف عائشة ابن عباس وغيره كما تقدم بل  
 أخرجه الطبراني بسند صحيح عن ابن عباس انه كان يقول نظر محمد  
 الي ربه مرتين مرة يبصره ومرة به واده وقد تعقب قولهم انهم لم تنف  
 ذلك بمجرد وقوع الى آخره بأن ذلك جهيب فقد أخرجه مسلم  
 في صحيحه عن مسروق انه لما قال لعائشة ألم يقل الله ولقد رآه بالافق  
 المدين ولقد رآه نزلة أخرى فقالت له أنا أول من سألت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عن ذلك فقال انما هو جبريل وأخرجه ابن مردويه ايضا  
 عن مسروق انها قالت له أنا أول من سألت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عن هذا فقالت يا رسول الله هل رأيت ربك فقال انما رأيت  
 جبريل من بين يدي كمن التقي النبي لما نقل في تفسيره عند قوله

ما كذب الفؤاد ما رأى قول ابن عطية ان حديث عائشة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قاطع لكل تأويل في اللفظ لان قول غيرهما انما  
 هو منتزع من ألفاظ القرآن نظراً السبكي في حديثها المخرج في مسلم  
 المذكوراً انما بأنه ان كان سؤاهاية - في عائشة رضی الله عنها عن  
 قوله ولقد رآه نزلة أخرى فليس مما نحن فيه وجائز ان يكون ذلك  
 جبريل هذا وان كان عن الايتين فيقرب بما قاله ابن عطية  
 والاحتمال الحاصل فيما سألت عنه ليس في لفظها صراحة بذكره  
 ثم قال السبكي في آخر كلامه بعد ان نقل كلام النووي السابق  
 وقد قدمنا عن عائشة حديثاً في مسلم وعسك به ابن عطية وأبدى بنا فيه  
 احتمالاً فلذلك يستمر ما ادعاه هؤلاء الأئمة من أن عائشة لم تذكر فيه  
 نصاً وبان بهذا ان الراجح في تفسير الآية ان الرؤية بالبصر وأنها لله  
 تعالى انتهت \* وذهب جماعة الى الوقف في هذه المسئلة ولم يجزوا  
 بنبي ولا انبياء تعارض الأدلة ويرجح ذلك الامام أبو العباس القرطبي  
 في المفهم وعزاه لجماعة من المحققين وقواه بأنه ليس في الباب دليل  
 قاطع وغالب ما يستدل به الطائفتان ظواهر متعارضة قابلة للتأويل  
 قال وايسر المسئلة من العمليات فيمكنني فيها بالادلة الظنية  
 وانما هي من المعتقدات فلا يكتفي فيها الا بالدليل القطعي \* وقال  
 التقي السبكي رحمه الله تعالى في السيف المسلول ليس من شرطه ان  
 يكون قاطعاً متواتراً بل متى كان حديثاً صحيحاً ولو ظاهراً وهو من  
 رواية الاحاد جازله ان يعقد عليه في ذلك لان ذلك ليس من مسائل  
 الاعتقاد التي يشترط فيها القطع على اناسنا مكلفين بذلك انتهى  
 \* (تبيين) \* الاول منهم ما قال الحافظ ابن حجر المراد برؤية الفؤاد

رؤيته القلب لا مجرد حصول العلم لانه صلى الله عليه وسلم كان على  
 بالله على الدوام بل مراد من أثبت انه رآه بقلبه ان الرؤية التي  
 حصلت له خلقت في قلبه كما تخلق الرؤية بالعين لغيره زاد بعضهم  
 بخلاف غيره من الايام فانهم اذا أطلقوا الرؤية والمشاهدة  
 لانفسهم قلنا يريدون المعرفة فاعلمه فانهم من الامور المهمة التي  
 يغفل فيها كثير من الناس اه والرؤية لا يشترط فيها شيء  
 مخصوص عقلا ولو حوت العادة بخلقها في العين قال الواحدى  
 وعلى القول بأنه رآه بقلبه جعل الله بصره في فؤاده وخلق لغواده  
 بصرا حتى رأى ربه رؤية هيجية كما يرى بالعين اه (التنبية  
 الثانية) \* ان محل الخلاف الذي بين الصحابة في الرؤية انما هو في  
 وقوعها لاني امكانها وجوازها ومعاذ الله ان يختلفوا في امكانها  
 ومجاورتهم انما كانت في الوقوع واختلافهم في ذلك دليل على  
 اجتماعهم على جوازها قال القاضي عياض رويته الله عز وجل  
 بما تارة عقلا في الدنيا وثبتت الاخبار الصحيحة المنهورة بوقوعها  
 للمؤمنين في الآخرة ما في الدنيا فقال مالك انما لم ير الله سبحانه وفعلى  
 في الدنيا لانه باق والباقي لا يرى بالفاني فاذا كان في الآخرة وورقوا  
 بأبصار باقية رأوا الباقي بالباقي وهو كلام حسن ملج ايس فيه دليل  
 على استحالة الرؤية الامن حيث ضعف القوة فاذا قوى الله من شاء  
 من عباده اقتدر على حمل اعباء الرؤية في أي وقت كان ولا مانع من  
 ذلك وهو الحق كما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى جبريل  
 والعبادة عنده لا يرونه للقوة التي أمدهم الله بهم ادونهم \* قال الحافظ  
 ابن حجر ووقع في صحيح مسلم ما يؤيد هذه التفرقة بين الدنيا والآخرة

في حديث مرفوع فيه واعلموا انكم ان تزوار بكم حتى تموتوا  
 واخرجه أيضا ابن خزيمة من طريقين فاذا اجازت الرؤية في الدنيا  
 عقلا فقد امتنعت بها الكون من انبتها للنبي صلى الله عليه وسلم له  
 ان يقول ان التسكلم لا يدخل في عموم كلامه ومع القول بجوازها  
 في الدنيا لم تحصل بشرطه - برنينه اصلي الله عليه وسلم على ما في ذلك من  
 الخلاف ومن ادعاها غيره في الدنيا يقظة فهو ضال بل قال الامام  
 الكواشي في تفسير سورة النجم ومعتقد رؤية الله تعالى هنا بالعين  
 لغة - بر محمد صلى الله عليه وسلم غير مسلم وقال الازدي في الانوار فلو  
 قال اني ارى الله عما في الدنيا ويكلمني شفاها كقرائه ونقل عن  
 المهدي المنسرة كقر مدعى الرؤية هنا وقد نقل جماعة الاجماع  
 على انه لا يحصل للاولياء في الدنيا قال الشيخان أبو عمرو بن الصلاح  
 وأبو شامة انه لا يصدق مدعى الرؤية في الدنيا يقظة فان شيا منع منه  
 كالم الله تعالى موسى صلى الله عليه وسلم واختلف في حصوله لنبينا صلى  
 الله عليه وسلم كيف يسمح به لمن لم يصل لمقامهما مما لا يتوقف فيه انه  
 لا يحصل لاحاد الناس وقال الشيخ أبو بكر الكلاباذي في التعرف  
 ان المشايخ اطبقوا على تضليل مدعيها يعني الرؤية في الدنيا  
 وتكذيبه وصنفوا في ذلك كتباً ورسائل وزعموا ان من ادعى ذلك  
 لم يعرف الله تعالى وأقره العلماء القونوي في شرحه على ذلك وقال  
 وان صح عن أحد من المعتبرين وقوع ذلك فيمكن تأويله وذلك لان  
 غلبات الاحوال تجعل الغائب كاشاهد حتى اذا كثرت اشتغال  
 السريشني واستحضاره له يصير كأنه حاضر بين يديه وهذا معلوم  
 لكل أحد وعلى هذا يحمل ما نقل عن ابن عمر رضي الله تعالى

عنهما انه كان يطوف حول البيت فسلم عليه انسان فلم يرد عليه  
 فشكاه الى عمر رضي الله تعالى عنه فقال كاتراى الله في ذلك  
 المكان وهذا يدل على انه قد يتفق ذلك في زمان دون زمان ومكان  
 دون مكان وما في الاخرة فقد دل الكتاب والسنة على حصول  
 الرؤية للمؤمنين فيها لانه يزول الضعف عن حواسهم فيرونه أما  
 الكفار فلا يرونه وكذا سائر الحيوانات وقد اختلف في رؤية الله  
 تعالى في المنام فذهب المثبتين للرؤية على جوازها من غير كيفية  
 وجهة ونقل بعضهم عن النووي انه قال قال القاضي عياض اتفق  
 العلماء على جواز رؤية الله تعالى في المنام وهمتها وان رآه الانسان  
 على صفة لا يليق بجلاله من صفات الاجسام لان ذلك المرئي غير  
 ذات الله تعالى اذ لا يجوز عليه سبحانه التجسيم ولا اختلاف  
 الاحوال بخلاف رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فرؤيته  
 تعالى كسائر أنواع الرؤيا من القليل والتخييل وقال بعض المحققين  
 ان ذكر رؤية المنام في مباحث الرؤية استطرادى لان رؤيا المنام  
 نوع مشاهدة بالقلب دون العين اه وحكى عن كثير من السلف  
 انهم رأوه عز وجل في المنام فنقل عن الامام احمد بن حنبل رضي الله  
 تعالى عنه انه قال رأيت رب العزة في المنام فقلت يا رب بم يتقرب  
 المتقربون اليك قال بكلامي يا احمد فقلت يا رب به فهم وبغير فهم قال  
 بفهم وبغير فهم فهذا يدل على ان مذهب الامام احمد الجواز  
 ونقل ان الامام ابا حنيفة رضي الله تعالى عنه قال رأيت رب العزة  
 في المنام دعا وتسعين مرة فقلت في نفسي ان رأيت به تبارك وتعالى  
 تمام المائة لاسألن منه بم ينبؤ الخلاق من عذابه يوم القيامة قال



فرأيتهم سبحانه وتعالى فقلت يلرب عز جارك وجل ثناؤك وقد ست  
 أسماؤك بهم ينجو عبادك يوم القيامة من عذابك فقال سبحانه وتعالى  
 من ظالم بالقدرة والعشي سبحانه الأبد سبحانه الواحد الأحد  
 سبحانه المفرد الصمد سبحانه رافع السماء بغير عمد سبحانه من بسط  
 الأرض على الماء فحمد سبحانه من خلق الخلق فأحصاهم عدد  
 سبحانه من قسم الرزق ولم ينس أحدا سبحانه الذي لم يتخذ صاحبة  
 يولا ولا ولد سبحانه الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد فحمد من عذابي  
 نقل ذلك صاحب مجمع الاسعاب في آخر ترجمته عن بعض المكاتب  
 وعن الترمذي الحكيم وهو من مشايخ الرسالة القشيرية قال رأيت  
 الله تعالى في المنام مرارا فقلت له يا رب اني أخاف زوال الايمان  
 فأمرني بهذا الدعاء بين سنة الصبح والمقريضة إحدى وأربعين مرة  
 وهو هذا يا حي يا قيوم يا بديع السموات والأرض يا ذا الجلال  
 والإكرام يا الله لا اله الا أنت أسألك ان تصحى قلبي بنور معرفتك  
 يا الله يا أرحم الراحمين \* وعن الامام أبي العباس بن سيرج البزاز  
 الأشهب انه رأى في مرض موته في منامه كان القيامة قد قامت  
 واذا الجبار سبحانه وتعالى يقول أين العلماء فجاءوا فقال ماذا علمتم  
 جميعا علمتم قال نقلنا قصرنا وأسأنا فأعاد السؤال كأنه لم يرض بذلك  
 الجواب وأراد جوابا آخر فقلت أملا أنا فليس في صحيفتي الشر لثوقه  
 وعدمت ان تغفر ما ذنوبه فقال اذهبوا فقد غفرت لكم ومات بعد  
 ذلك بثلاث ليل والمسامات في ذلك كثيرة وفيما ذكرناه كفاية  
 والله سبحانه وتعالى أعلم ( وقوله في القصة متوكلمه به الى ان قال  
 به جهلته ان اول النبيين خلفاء وآخرهم بعثنا) ووقع في بعض الروايات

وجملة ك فاتحا وختاما قال بعضهم (فان قلت) ما الفرق بين هذا  
 وبين قوله وجملة ك أول النبيين خلقوا آخرهم بهما (قلت) الفتح  
 والخاتم أعم من هذا اذ يصدق بأنه فاتح كل خير وختامه فيندرج  
 فيه هذا جفا المعنى وأول من جهة الخلق خاص وكذلك كونه  
 آخرهم من جهة البعث فتأمل اهـ (وقوله وأعظمتك خواتيم  
 سورة البقرة من كثرت تحت العرش الخ) فان قيل المعراج كان معك  
 ونزل الآية بالمدينة فيجاب بما قاله بعضهم ليس المراد بقوله  
 أعطى انها نزلت عليه بل المعنى انه استجيب له فيما قلن في الآيتين  
 من قوله تسابى غفرانك ربنا الخ ولان يقوم بجهتهما من السائلين اهـ  
 أو المراد انه أعطاه ما سئله من ان ينزل عليه بعد ذلك (وقوله فرضت عليك  
 وعلى أمتك خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك وفي رواية وأعطى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس وخواتيم سورة  
 البقرة وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئا المقدمات وفي رواية أنس  
 عن أبي ذر فرض الله على أمتي خمسين صلاة وفي رواية ثبت عن  
 أنس فرض الله على خمسين صلاة لكل يوم وليلة) فيحتمل ان  
 يقال في كل من هاتين الروايتين اختصارا وتأييدا وقوله في الرواية  
 المتقدمة اني فرضت عليك وعلى أمتك الخ أو يقال ذكر الفرض  
 عليه يستلزم ذكر الفرض على الأمة وبالعكس الا ما يستقضى  
 من خصائصه وفي ذلك اشارة الى عظيم شأن الصلوات لكون  
 فرضها كان مختصا بليلة الاسراء ولاختصاص فرضها بكونه بغير  
 واسطة بل بمراجعات تعددت والحكمة في تخصيص فرض الصلاة  
 بليلة الاسراء انه صلى الله عليه وسلم لما عرج به رأى ثلاثا اليسلة

تعبداً للملائكة منهم القائم فلا يقعد والراكع فلا يسجد والساجد  
فلا يقعد فجمع الله له ولأمته تلك العبادات في ركعة واحدة  
يصلها العبد بشرائطها من التمام أئنة والاختصاص وفي فرضها  
في تلك الليلة كما قاله السهيلي التنبيه على فضلها حيث لم تفرض  
إلا في الحضرة المقدسة المطهرة ولذلك كانت الطهارة من شأنها ومن  
شرائطها والتنبيه على انها مناجاة الرب وان الرب تبارك وتعالى  
يقبل بوجهه على المصلي يتأجبه ويقول حمدني عبدي أثنى عليّ  
عبدي إلى آخر السورة وهو المشاكل يفرضها عليه فوق السماء  
السابعة حين سمع كلام الرب ونجاه ولم يرج به حتى طهر ظاهره  
وباطنه بماء زمزم كما يتطهر المصلي للصلاة وأخرج عن الدنيا  
بجسده كما يخرج المصلي عن الدنيا بقلبه ويحرم عليه كل شيء إلا المناجاة  
ربه وتوجهه إلى قبلته في ذلك الحين وهو بيت المقدس ورفع إلى  
السماء كما يرفع المصلي يديه إشارة إلى القبلة العليا وهو البيت  
المعجوز وإلى جهة عرش من يتأجبه ويصلي له سبحانه وتعالى  
(قوله في القصة فأتى على إبراهيم فلم يقل شيئاً ثم أتى على موسى قال  
ونعم الصاحب كان لكم قال ما صنعت الخ) قال ابن أبي عمير  
الحكمة في كون إبراهيم صلى الله عليه وسلم لم يكلم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في طلب التخفيف إن مقام التمام انما هو الرضا والتصاميم  
والكلام في هذا المقام يتأني ذلك المقام وهو موسى هو الحكيم وقامه  
مقام الأدلال والانبساط ومن ثم استبد بأمر النبي صلى الله عليه وسلم  
بطلب التخفيف دون إبراهيم صلى الله عليه وسلم مع أن النبي صلى  
الله عليه وسلم من الاختصاص بإبراهيم أزيد مما له من موسى إتمام

الابوة ورذعة المنزلة والاتباع في الملة وقال القرطبي وأما قول من  
 قال انه أول من لاقاه بعد الهبوط فليس بصحيح لان حديث مالك بن  
 صعصعة انه رآه في السادسة و ابراهيم في السابعة وهو أقوى اسنادا  
 من حديث شريك الذي فيه انه رأى موسى في السابعة قال الحافظ  
 ابن حجر واذا جمعنا بينهما ما بأنه لقيه في الصعود في السادسة وصعد  
 موسى الى السابعة فلقبه فيها بعد الهبوط ارتفع الاشكال وبطل  
 الرد وقال القرطبي الحكمة في تخصيص موسى عليه الصلاة والسلام  
 بمرجعة النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الصلاة لعلها تكون أمة  
 موسى كلفت بالصلاة ما لم يكلف بها غيرهما من الامم فقلت لهم  
 فاشفق موسى عليه الصلاة والسلام على أمة محمد مثل ذلك ويشير اليه  
 اني قد خبرت الناس قبلك اه قال السهيلي اعنى موسى صلى الله  
 عليه وسلم به هذه الامة والحاحه على نبيه ان يشفع لها ويسأل  
 التخفيف عنها لان الله تعالى لما قضى اليه بجانب الغربي ورأى  
 صفات أمة محمد في الألواح وجعل يقول اني أجد في الألواح أمة  
 صفتهم كذا وكذا اللهم اجعلهم أمتي فيقول تلك أمة محمد صلى الله  
 عليه وسلم فقال اللهم اجعلني من أمة محمد وهو حديث مشهور  
 في التفاسير فكان اشفاقه عليهم وواعتناؤه بأمرهم كما يعنى بالقوم  
 من هو منهم بقوله اللهم اجعلني منهم اه وفي قول موسى صلى الله  
 عليه وسلم لم فإن أمة لا تطبق ذلك الخ لا يسأل على جواز الحكم بما  
 أجرى الله تعالى بحكمته من ارتباط العوائد لان موسى عليه  
 الصلاة والسلام حكم على هذه الامة بانها لا تطبق بسبب ما اختبر به  
 وهو انه عالج بني اسرائيل ومن تقدم أقوى وأجد من يأتي به

فرأى موسى ان ما لم يحصله القوي من باب أولى ان لا يحصله الضعيف  
 به فنفذكم باهر الحكمة في اوتباط المعادة مع ان القدرة صالحة  
 لان يحصل للضعيف ما لا يحصل للقوي وقد ورد ان الصلاة التي  
 كانتهم ابنو اسرائيل ركعتان بالفسادة وركعتان بالعشى وقيل  
 وركعتان عند الزوال ومع هذا لم يقووا ابتداءً فمن ثم استكثر الخمس  
 لانه لم يحصل الا عليه وسلم واشفق عليهم من التخلف عن القيام  
 بواجبها فطلب السؤال في تقليدها وقد وقع في هذه الامه ان كثيراً  
 منهم يغاب عليه التقرب في الصلاة الخمس وان كثيراً من المصالح  
 مفترط في الشرط غير موقوف بالحقوق وكان ذلك من آثار فراغة  
 موسى صلى الله عليه وسلم فيهم لانه قال للنبي صلى الله عليه وسلم  
 وقد رجح الفرض الى الخمس ارجع الى ربك فاسئله التخفيف ولم يرد  
 النبي صلى الله عليه وسلم فواسه موسى ولكن قال استصيت وفي  
 بعض الطرق انه قال ارضى وأسلم (وقوله عند سؤال التخفيف  
 قد وضعت عنكم خمسا) كذا في رواية ثابت عن أنس وفي رواية مالك  
 ابن موهبة عنهما وفي رواية شريك وضع شرطها قال النووي  
 المراد بجزء الشرط انه حظ في امرات عزاجهات فصلا يخالف رواية  
 ثابت قال الحافظ ابن حجر وصك كذا انه من تركه وخضع لله نهر  
 في دفعه بين والشرط في خمس دفعات أو المراد بالشرط هنا البعض قال  
 وقد حدثت رواية ثابت ان التخفيف كان خمسة اجزاء وهي رواية  
 معتقدة يتمين محل باقي الروايات عليها خصوصاً وقد أيدت الروايات  
 أخر قال بعضهم ذلك من اجتمعه صلى الله عليه وسلم في طلب  
 التخفيف ثلاث المرات كما انه علم ان الامر في كل مرة لم يكن على

سبيل الالزام بخلاف المرة الاخيرة ففتح ما يشترط بذلك قوله تعالى  
 ما يبدل القول لدي وفي رواية الله صلى الله عليه وسلم لم قال فمرفت  
 انتم اعزمت من الله فرجعت الى موسى فقال لي ارجع فلم ارجع وقيل  
 فانما امتنع النبي صلى الله عليه وسلم من طلب التخصيف في المرة  
 العاشرة لانه صلى الله عليه وسلم تعلم ان هذا العدد لا يحيط منه  
 طائفة ان يسأل في مظنة الرد ووجه التفرص ان الله تعالى اذ خرج  
 التخصيف ثم اتمه انما سأل التخصيف بعد ان صارت نجسا كان  
 سائلا في رفعها وفي رفعها ان تنافح الصلاة بجهلهم او قد علم انه لا بد من  
 وظيفة فلهم اترك السؤال وكشف الغيب ان العلم القديم قد تعلق  
 ببقاء هذه الخمس ولهذا بقيت تصدقت القرآنة واصابت الفكرة  
 وفي ذلك دليل على ان الله تعالى اذا اراد اسعاد عبده جعل له الاختيار  
 في مرضاته به لان النبي صلى الله عليه وسلم جعل الله اختياره  
 واظهاره فيها اراد الحق تبارك وتعالى انفاذه وامضاءه وهو فرضي  
 لاصاوات الخمس وذلك تكريم له صلى الله عليه وسلم وثرفيع لانه  
 لو رجع وطلب التخصيف فلم يجتنب كما خفف أولا لكان اختياره  
 مخالفا لمدور فلما كان اختار وامتنع في اختياره كان دليله على  
 ما السمته لنا عليه وعلى علم منزلته صلى الله عليه وسلم وفيه دليل  
 لله وفيه حجة حيث يقولون ان الملال حليل لا يجوز لان النبي صلى الله  
 عليه وسلم لما ان ورد عليه حال الشفاق على أمته يادى الى طلب  
 التخصيف عنهم ولم ينظر لهم بذلك ثم لما ورد عليه الحيا من الله تعالى  
 لم يانفت لامته اذ ذلك ولا طاب شيئا (وقوله لا يبدل القول لدي) ان  
 يحصل ألم يبدل القول بحيث جعله على الخمسين ثم اجيب بأن مناه

لاتبدل الاخبار لانه تعالى اذا أخبر عن حكم انه مؤبد استحتم  
التبديل والنسخ حينئذ لا جـل العلم وقد أخبر الله تعالى انه أمضى  
القرية أى أبدها و جعل ثواب الجحيم الخـ بين فلا يبدل هذا الخبر  
ولا يتوقع النسخ بهـ كذلك أما التكاليفات فانها تبـدل وتنتسخ كما  
نسخ الحسين الى خمس أو لا يبدل القضاء المبرم لا القضاء المعلق الذى  
يجوؤه ما يشاء ويثبت أو معناه لا يبدل القول بهـ كذلك وقد  
استدل بخصيف الحسين الى خمس على جواز النسخ قبل التمكن  
من الفعل وتبـدل دخول الوقت كما هو مذهب أهل السنة خلافا  
للمعتزلة (وقوله وعقر لمن لم يشرك بالله شيئا من أمته المقحمان) هى  
بضم الميم وسكون القاف وكسر الحاء الذنوب العظام الكبائر التى  
تملك أصحابها وتقودهم الى النار والتعقيم الوقوع فى المهالك قال  
الزوى والمراد بغير انما انه لا يخلد فى النار بخلاف المشركين  
وليس المراد به انه لا يعذب أصلا وقد علم من نصوص الشرع  
واجماع أهل السنة اثبات عذاب العصاة من الموحدين (وقوله فى  
القصة فلما جاوزت نأدى مناد أمضيت فريضتى وخفقت عن عبادى)  
من أقوى ما استدل به على ان الله تبارك وتعالى كلم نبيه صلى الله  
عليه وسلم ليلة الاسراء بغير واسطة قال ابن دحية خص رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بالرؤية والمكالمة لانه صاحب الشفاعة فى  
القيامة فبوسط قبلها التلا تفع له حشمة البديهة كما يقع لغيره من  
الانبياء فاراد سبحانه وتعالى أن يزيل عنه قبل ذلك المقام الانقباض  
ليتمكن من المقام الحمود وأهله سبحانه قبل المشهد الاعلى  
للمشاهدة والكلام ثم رفعه الى مكان لا مكان بهـ لمكانه ولا مقام

ورام مقامه ليكون مشاهدا لكل فيتفرغ في المنهج - د الاعلى  
ويتمكن في المقام المحمود قال بعضهم في هذه الراجعة التي وقعت  
بين موسى وبين النبي صلى الله عليه وسلم فوائد منها تكرار  
الشفاعة في القصة الواحدة الى أن يتم مقصود الشافع ومنها  
الرجوع الى المشير الناصح ومنها انه لا يمنع من الشفاعة وان كان  
داخلا فيها الى غير ذلك من القوائد وابيض الذاتين كلام في هذا  
المقام يديع النظام سلك فيه مسلك أهل المحبة ولطمة مذهبهم وقد  
علم كل أناس مشربهم فقال لما آل موسى الرؤية فلم تحصل البغية  
بقي الشوق يلقاه والامل يتلقه فلما تحقق ان الحبيب منح الرؤية  
وفتح له باب المنية كثر السؤال عما جرى ايسعد برؤيته من قدرأى  
وردد في أمر الصلاة الحبيب ايسعد برؤية حبيب الحبيب والله  
در القائل الاخر

وأستشق الارواح من نحو أرضكم \* لهلى أراكم أو أرى من يراكم  
والقائل الاخر

واعما السرفى - موسى يردده \* ليجتلى حسن ايلي حين يشهده  
يبعدونها على وجه الرسول فيما \* لله در رسول حين أشهده  
(قوله في القصة فلم يزل يرجع بين موسى وبين ربه) معناه بين موضع  
مناجاة ربه وكذلك قول موسى له ارجع الى ربك أى الى موضع  
مناجاة ربك فكان رجوعه من المكان الذى اتى فيه موسى الى  
الموضع الذى وقعت فيه المناجاة والسؤال لربه ولا يلزم من موضع  
السؤال أن يكون المستؤل فيه أو يكون حائز له لتعالى الله  
بجل وعلا وتفرجه عن الجهة والمكان فرجع النبي صلى الله عليه



ويؤمن بالله رجوع الى السؤال فيه لشرف ذلك الموضوع على غيره  
 كما كان الطور موضع سؤال موسى في الارض ومع انتم انه صلى الله  
 عليه وسلم تلك الليلة التي خرج به فيها الى أن ظهر لمستوى سمع  
 فيه صريف الاقلام كان هو نبي الله يونس اذ التقمه الحوت وذهب  
 به في البحار يشقها حتى انتهى به الى قرار البحر سواء في القرب من  
 الله تعالى لتعاليمه تعالى وتنتهيه عن الجحمة والمكان والخبز  
 والاحاطة وقد نقل القرطبي في التذكرة أن القاضي أبابكر بن العربي  
 المالكي ذكر قال أخبرني غيره وأحمد بن أحمد بن إمام الحرميين  
 أبي المعالي عبد الملك بن محمد بن يوسف الجويني أنه سئل هل  
 الباري في جهة فقال لا هو متعال عن ذلك قيل له ما الدليل عليه  
 قال الدليل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على  
 يونس بن متى فقيل له ما وجه الدليل من هذا الخبر قال لأقوله حق  
 يأخذ ضيقي هذا ألف دينار يقضى به ناديتا عليه فقام رجلان فقالا  
 هي علينا فقال لا يتبعهم اثنين لأنه يشق عليه فقلل واحده هي على  
 فقال ان يونس بن متى ربح نفسه في البحر فالتقمه الحوت وصار  
 في قعر البحر في ظلمات ثلاث ونادى لاله الأنت سبحانك انى كنت من  
 الظالمين كما أخبر الله تعالى عنه ولم يكن محمد بن جلس على الرفرف  
 الاخضر وارتقى به صعدا حتى انتهى به الى موضع يسمع فيه صريف  
 الاقلام وناله به بما ناله فأوحى اليه ما أوحى باقرب الى الله من  
 يونس في ظلمة البحر فالتقمه الحوت فالتقمه الحوت فالتقمه الحوت  
 ولا يخفى عليه حالهم كيقما اضطرت من غير منافقة بينه وبينهم  
 فيسمع ويرى ديب التملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة

الظلما تحت الارض السفلى كما يسمع ويرى تسبيح حمد العرش من  
 فوق السموات السبع العلى لاله الا هو عالم الغيب والشهادة **س** ما  
 بكل شئ علما و اوصى كل شئ عددا \* (الوجه الثلاثون في الكلام  
 على ما وقع له في رجوعه من الاسراء من شرب الماء وحبس الشمس له  
 وغير ذلك) قال السهيلي فان قيل كيف استباح النبي صلى الله عليه  
 وسلم شرب الماء الذي في القدر وهو لما اقره واملا له الكفار  
 لم تكن ابيعت يومئذ ولادماءهم والجواب ان العرب في الجاهلية  
 كان في عرف العادة عندهم باحة اللبن لابن السميل فضلا عن الماء  
 وكانوا يهرون بذلك الى رعاتهم ويشترطون عليهم عند عقد اجارتهم  
 ان لا يشربوا اللبن من احد رعاتهم فكيف الملاء والحكم بالعرف في  
 الشريعة اصول تشبه له انهم وذكرا نعمنا رجعهم الله تعالى في  
 الخصائص انه صلى الله عليه وسلم ابيح له اخذ غذا الطعام والشراب  
 من مالكم ما احتاج اليها اذا احتاج النبي صلى الله عليه وسلم  
 اليها وانه يجب على صاحبها المذلل له صلى الله عليه وسلم قال الله  
 تعالى النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم (وقوله في القصة وحديث  
 عليه الشمس لما سألوه عن العذير متى تجي فقال يوم الاربعاء فجاؤا  
 ينظرونها وقدولى النهار ولم تجي فدعا النبي صلى الله عليه وسلم فزيدله  
 في النهار ساعة) فقد رواه البيهقي وغيره واخرج الطبراني في الاوسط  
 عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم لم امر الشمس ان تتأخر ساعة من  
 النهار فتأخرت ساعة من النهار وسنده حسن كما قاله الحافظ  
 ابو الحسن الهيثمي في مجمع الزوائد والحافظ ابن حجر في فتح الباري  
 في باب قوله صلى الله عليه وسلم املت لكم الغنائم والحافظ ابو زرعة

الولي العراقي في شرح التقريب قال الحافظ ابن حجر ولا يعارضه  
 مارو... من صحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لم ان الشمس لم تجبس الا يوشع بن نون لباي سار الى بيت  
 المقدس ووجه الجمع ان الحصر محمول على ماضى من الانبياء  
 قبل نبينا صلى الله عليه وسلم فلم تجبس الشمس الا يوشع بن نون وايمن  
 فيه نفي انها قد تجبس بعد ذلك لنبينا صلى الله عليه وسلم انتهى  
 وقد ورد ان الشمس ردت عليه صلى الله عليه وسلم بعد ما غربت  
 فروى الطبراني بأسانيد رجال بعضها ثقات عن أسماء بنت عميس  
 قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالصهبا  
 ثم أرسل عليا في حاجة نرجع وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر  
 فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه في حجر علي فقام فلم يحركه  
 حتى غابت الشمس فقال عليه الصلاة والسلام اللهم ان عبدك عليا  
 احتبس بنفسه على نبيه فرد عليه الشمس فالت أسماء فطلعت  
 الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الارض وقام على فتوضأ وصلى  
 العصر ثم غابت وذلك بالصهبا بخبير وفي لفظ آخر كان عليه الصلاة  
 والسلام اذ انزل عليه الوحي يغشى عليه فانزل عليه الوحي يوما وهو  
 في حجر علي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صليت العصر قال لا  
 يا رسول الله فدعا الله فرد عليه الشمس حتى صلى العصر قال الغرأيت  
 الشمس طلعت بعد ما غربت والحديث رجاله موثقون وغالبهم من  
 رجال الصحيح وقد حسنه الحافظان الولي العراقي والحلال  
 السيوطي ولا يلتفت ليراد ابن الجوزي له في الموضوعات فقد  
 خطاه الحافظ في ذلك ومن فوائد طلوع الشمس بعد مغربها ان

الوقت يعود ومن ثم الماعادت صلى العصر اذ بل عودها لم يكن  
 الا ذلك ومن ذلك ما لو تأخر غروبها عن وقته المعتاد فان الوقت باق  
 كما في حيسها في قصة الاسراء دخول العير كما نقتدم بل التأخير أو لى  
 بقاء الوقت قال ذلك ابن العماد في التعقبات وقد صرح القرطبي  
 بذلك في التذكرة في باب ما يذكر الموت والآخرة فقال فلولم يكن  
 رجوع الشمس نافعا وانه لا يتجدد الوقت لما ردها عليه انتهى  
 ووجهه به بعضهم بان الشمس الماعادت كأنهم لم تغيب وقد وقع حبس  
 الشمس كرامة لبعض أولياء هذه الامة فذكر ابن السبكي في طبقاته  
 والياقنى في كفاية المعتبر وغيرهما انهما استفاض قال الياقنى  
 وربما أتوا من كرامات الشيخ الكبير سيدي اسمعيل بن محمد  
 الحضرمي شارح المهذب رحمه الله تعالى ونفعنا بذكره انه قال  
 يوما لخادمه وهو في سفر قل للشمس تقف حتى نصل الى المنزل وكان  
 في مكان بعيد وكان عادة أهله المدينة انهم لا يفتحون بابها بعد  
 الغروب لاحد أبدا فقال لها الخادم قال لك الفقه اسمعيل حتى  
 فوقت حتى بلغ مكانه ثم قال للخادم ما تطلق ذلك المحبوس فأمرها  
 الخادم بالغروب فغربت وأظلم الليل في الحال وهذا من باب ما كان  
 معجزة النبي جاز أن يكون كرامة لولي \* (خاتمة) \* أخرج ابن مردويه  
 عن أنس رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 منذ أسرى به ريح عروس وأطيب من ريح عروس قال  
 بعضهم فقد كانت الرائحة الطيبة صفتة صلى الله عليه وسلم وان  
 لم يس طيبا وروى عن أنس قال ما شممت ريحا قط ولا عنبرا أطيب  
 من ريح رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية للبخاري ولا شممت

مسكته ولا عذرة أطيب من رائحة النبي صلى الله عليه وسلم وفي  
رواية الترمذي ولا شمعت مسكاظ ولا عطرأكل أطيب من عرق  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أنس قال دخل علينا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال عندنا فعرقوجات أمي بقارورة فجلت  
فسلت العرق فيها فاستيقظ صلى الله عليه وسلم فقال يا أم سليم ما هذا  
قالت عرقك نجعله لطيبنا وهو أطيب الطيب ورواه مسلم وروى أبو  
يعلى والطبراني قصة الذي استعان به صلى الله عليه وسلم على تجهيز  
ابنته فلم يكن عنده شيء فاستدعى بقارورة فسلت له فيها من عرقه  
وقال امرأته فلتطيب به وكأنت إذا تطيبت به شم أهل المدينة ذلك  
الطيب فسعوا بيت المطيبين وقال جابر بن عبد الله كان في رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم خصال لم يكن يعرف طريق فبتهه أحد  
الأعراف انه سلكه من طيب عرقه وعرفه ولم يكن يعرف بحجر الاسجد  
لهروام الدارمي والبيهقي وأبو نعيم ولله در القائل

ولو ان ربك ايمه وولق ادهم \* نسيمك حتى يستدل به الركب

وعن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مر في طريق من  
طريق المدينة وجدوا منه رائحة الطيب قالوا امر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من هذا الطريق ورواه أبو يعلى والبخاري باسناد صحيح  
فنسأل الله ان يمدنا بمدد المرسلين وان يجعلنا الاتواله وان يجعلنا  
من المتبعين ولسنته من المتسكين وان يدخلنا في شفاعته ويجعلنا  
تحت لوائه يوم الدين صلى الله عليه وسلم وجزاه عنا أفضل ما جرى  
نبياعن امته ورضى الله عن آله وصحبايته والتابعين وتابعيهم والائمة  
الجهتهدين وسائر علماء المسلمين آمين \* قال مؤاذه تغمد به الله بالرحمة

والرضوان وأسكنه أعلى غرف الجنان وكان الفراغ من تكملته  
عشية نهار الأربعاء سابع عشر شهر رجب الفرد سنة تسع وتسعين  
وتسعمائة أحسن الله تقضيها وبارك في أيامها ولياليها وجعل  
ذلك خالص الوجهه الكريم موجبا للفوز بمجتمعات النعيم اهـ

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

محمدك يا من أسريت برسولك من المسجد الحرام الى المسجد  
الاقصى وأزيتته من آياتك الكبرى ما لا يحصر بمجد ولا استقصا  
ومنحته مقام القرب الاسنى فكان قاب قوسين أو أدنى والصلاة  
والسلام على الخصوص بالاسراء والمعراج وآله وصحبه الخائزين  
بشاهدته غاية الفوز والابتهاج وبعد فيقول المتوسل بالفاتح  
الخاتم الفقير الى الله تعالى محمد قاسم تم بعون مولانا القدير  
طبع هذا المعراج الكبير للشيخ العلامة اللوذى الفهامة  
خاتمة النضلاء المحققين الامام الغيظى نجم الدين رحمه الله تعالى  
وأرضاه وجعل الجنة متقلبه ومثواه الذى لم يسبق بمثاله  
ولم يفسح نامج على منواله فكلم أودع فيه من غرر النفائس وأبرز  
من حسان مخدرات العرائس وأورد من حكم شريفة ونكات  
بديعة منسفة فكان حقيقا بطبعه وتيسير سبيل نفعه خصوصا  
بمطبعة بولاق العامرة ذات التحريرات الفاتحة الباهرة في أيام  
من عم الخلائق بنعمه وسارت الركبان به دح شمائله وكرمه  
عزيز مصر ذى القدر العلى الخديو اسمعيل بن ابراهيم بن محمد على  
لازال ممتعا بانجباله الكرام ملحوظا بعين ذى الجلال والاكرام

قوله نسخة وتسعين

وكان طبعه على هذا الوجه الجميل بإدارة ذى الحسب والمجد الاثيل  
 من بلغ في أحسن الاخلاق أعلى مكانه سعادة حسين بك مدير  
 المطبعة والكادخاته ونظارة ذى المعارف التي عليه تفتى  
 حضرة وكيلهما محمد أفندي حسنى فى أوخر شهر  
 رجب الحرام الاصح من عام خمسة وتسعين  
 ومائتين وألف من هجرة سيد العرب  
 والجمجم صلى الله وسلم عليه  
 وآله وكل منتسب  
 اليه  
 تم









893.791

G339

893.791

G339

Ghaiti

Al-mi raj al-kabir.

MAY 20 1949

Digitized by Google

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU58878963

893.791 G339

Miraj al-kabir.